

المجلة التونسية

مجلة علمية أدبية إقليمية

تصدرها الهيئة من مبرر كبرى جامع الزيتونة بالعمور

الجزء الرابع تونس في شوال عام ١٣٥٥ وفي ديسمبر عام ١٩٣٦ المجلد الأول

شهرية وستنتها عشرة أشهر

رئيس تحريرها :

محمد المختار بن محمود

المدرس بجامع الزيتونة والمدرسة الصادقية
والحاكم بالمجلس المختلط

أمين المال :

محمد الصادق بن القاضي

المدرس بجامع الزيتونة

الإدارة :

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٠٧-٣٧

صاحب المجلة :

محمد شاذلي بن القاسمي

المدرس بجامع الزيتونة والخطيب الثاني بجامع
حمودة باشا

مديرها :

الطاهر القصار

المدرس بجامع الزيتونة

المراسلات :

ترد باسم صاحب المجلة بمحل الإدارة

المطبعة التونسية بنهج سوق البلاط عدد ٥٧ بتونس

ثمن الجزء فرنكان

بمناسبة عيد الفطر المبارك ابرزنا هذا العدد بحجم اكبر من المعتاد

المجلد الاول

فهرس العدد

الجزء الرابع

صحيفة

- ١٥٤ حكمة الاعياد ومغزاها بقلم رئيس التحرير
- ١٦١ المقدمة الثالثة في التفسير بغير المأثور الخ « صاحب الفضيلة شيخ الاسلام المالكي
- ١٦٤ ختم الحديث الشريف بجامع حمودة بانسا « صاحب الفضيلة الامام شيخ الاسلام الحنفي
- ١٧٠ ما اشتهر من الحديث الموضوع « العلامة التحرير الشيخ محمد الصادق النيفر
- ١٧٠ عصمته صلى الله عليه وسلم في هواه « العالم المدرس الشيخ الناصر الصدام
- ١٧٨ التشريع الاسلامي والمرأة « صاحب الفضيلة الامام الشيخ سيدي محمد العزيز جعيط المقي المالكي
- ١٨٢ فتوى في حكم معاملة ارباب المعاصر للملكي الزياتين والتجار الخ « صاحب الفضيلة شيخ الاسلام المالكي
- ١٨٦ الاعلام بفضل العرب في الجاهلية والاسلام - ٢ - « العالم المدرس الشيخ علي النيفر
- ١٨٩ الاسلام منقذ البشرية « الحقوقي الاستاذ المهدي بن الناصر
- ١٩٢ الاخلاق ومباغ عناية الشارع بها « العالم المدرس الشيخ محمد الهادي ابن القاضي
- ١٩٧ كرسي الملك الحسيني « العالم المؤرخ السيد محمد بن الحوجه المستشار بالحكومة التونسية
- ٢٠١ مظاهر العيد عندنا « شعر « مدير المجلة
- ٢٠٢ المكتبات وعناية الامم الحية بها « الاديب الشيخ محمد بن الشاذلي العنابي
- ٢٠٧ المسلمون بفينلاندا « المؤرخ البارع السيد عثمان الكعاك
- ٢١١ مشكلة المرأة التونسية من حيث التربية والتعليم «
- ٢١٢ في دار الشريعة المطهرة «

الاشتراك

- عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة فرنكات ٢٠ وصولات الاشتراك لا تعتبر الا اذا
- » ببلاد شمال افريقيا ٣٠ » كانت ممضاة من امين المال
- » في الخارج ٤٠ » والمخابرات المالية لا تكون الا معه
- يخصم الربع للتلازمة

المجلة العلمية

مجلة علمية ادبية اخلاقية

تصدرها هيئة من بربركي بن باع الرينونية المحمور

المجلد الاول

تونس في شوال عام ١٣٥٥ وفي ديسمبر عام ١٩٣٦

الجزء الرابع

شهرية وستنتها عشرة اشهر

تهنئة بالعيد

نتقدم بالتهنئة الخالصة بهذا العيد المبارك للسدة الشاخرة العلية صاحب العرش الحسيني امير القطر سيدنا ومولانا احمد باشا باي والامراء رفقاء الشان من سلالة الامير حسين ووزراء دولته العظام وكافة ملوك الاسلام وعموم المسلمين في جميع بقاع الارض وندعو الله مخلصين ان يعم المسلمين بالهناء الشامل ويجدد هذا العيد بالسعد الكامل ويعقد الامل بالنجاح . ويصل الهمم بالعزيمة الصادقة والفلاح ويرفع عن الامة ما لحقها من الهوان . ويرشد شيوخها والكهول والشباب للتعاون على منافع سعادة الاسلام انه سميع مجيب .

محمد شاولي بن القاسمي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الاعیاد

حكمة الاعیاد ومغزاها - الاعیاد السیاسیة وما لها من اثر فی النهوض بالامم -

الاعیاد الاسلامیة الدینیة

بقلم رئیس التحریر

لكل امة ايام تتخذها اعيادا فتظهر فيها بمظاهر الفرح والسرور والابتهاج . وتستريح فيها من عناء الاعمال الشاقة . والاشغال اليومية المتعبة للأفكار . والمنهكة للقوى . فتستعيد بتلك الاعیاد نشاطها . وتستأنف العمل من جديد . بقوة وعزيمة من حديد

والاعیاد . اما دینیة او سیاسیة . فالاعیاد الدینیة تحيي المشاعر . ویتذكرو بها الناس ما بسطه الله علیهم من النعم الوفرة . وما وفقهم اليه من القيام باعباء ما كلفوا به على احسن وجه . فتكون تلك الاعیاد ابغ مظهر من مظاهر شكر الله على انعامه

والاعیاد السیاسیة تذكي الشعور وتبعثه من مرقد لا . لانها ذکریات تقيمها الامم لتخلد ما لها من ايام غرر . وما لرجالها من مواقف صادقة . وعزائم صارمة . فتنبعث بتلك الاعیاد العزائم الحاملة . والنفوس الهامدة . ویسمى الخلف لادراك شاو السلف . وما الاعیاد السیاسیة الاعتراف من الامم بالجميل لابطائها الذين افنوا انفسهم واموالهم فی سبيلها . وقرار بالفضل لمن قدموا مصلحة العامة على مصلحة النفس . واثروا مصلحة الوطن على مصلحة الذات . وبذلك تنبعث الهمم من مرقد ها . ویسمى كل واحد من الامة لعمل ما یقدر علیه لصالحها . لان النفوس مجبولة على حب الشناء والاعتراف بالفضل . فاذا رأى الناس ان عمل السابقین لم یذهب سدى ولم تعبت به

يد النسيان • شمروا عن ساعد الجد • وواصلوا العمل لاصلاح اممهم وابلاغها من الرقي
والتقدم الى اقصى حد

ولقد بالغ الغريون في زماننا هذا في اكرام الابطال من رجالهم وتمجيدهم
والتنويه بشانهم - ونعم ما صنعوا - حتى صارت ايامهم كلها ذكريات • ولم يقتصروا
على مجرد الاحتفالات • ووضع الكتب في حياة الافراد بل زادوا على ذلك فوضعوا
ذكريات مجسمة بان نصبوا التماثيل في طرقاتهم وساحاتهم لكل من له من الامة يد
عليها سواء في العلم او الادب او الطب او الاكتشاف او غيرها

ونحن معاشر العرب قد فرطنا في ذلك تفريطا فاحشا • فجهلنا اسماء عظمائنا
فضلا عن تاريخهم واحياء ذكرهم • ونحن وان كان تخليد الاشخاص عندنا لا يجوز
بنصب التماثيل • لكن لنا وسائل كثيرة يمكن لنا بها تخليد عظمائنا الذين نسيناهم
فجهلهم الناس وغفلنا عنهم فانكرت فضلنا الامم •

وظلم ذوي القربى اشد مضاضة على الحر من وقع الحسام المهند
على اننا احوج الى الذكريات منهم • فهم يتذكرون قدماءهم ولهم من مجدهم
الحاضر ما يبهر الانظار • ويفني عن التذكار • ونحن قد نسينا قدماءنا • ومجدنا في اضمحلال
ومصيرنا الى زوال • مع انه قد كانت لنا ايام غرر محجلات • ورجال ابطال عظام ومجد
تصاعد حتى تجاوز السماكين واعتلى على الفرقدين •

وايامنا مشهورة في عدونا	لها غرر معروفة وحجول
واسياقنا في كل شرق ومغرب	بها من قراع الدار عين فلول
معودة ان لا تسلم نصالها	فتغمد حتى يستباح قبيل
وانا اناس لا نرى القتل سبة	اذا ما راته عامر وسلول
يقرب حب الموت • آجالنا لنا	وتكره آجالهم فتطول
ومامات مناسيد في فراشه	ولا تطل منا حيث كان قتيل
وتنكر ان شئنا على الناس قوهم	ولا ينكرون القول حين نقول
اذا مات منا سيد قام سيد	قؤول لما قال الكرام فعبول

تلك هي إيماننا ورجالنا ومجدنا فنسينا ذلك كله . وكان حتما علينا ان نجعله نصب
اعيننا . حتى تكون لنا بتلك المقارنة والمقايسة عبرة تبعث فينا العمل على استعادة ذلك
المجد الغابر . والنهوض من كبوة هذا الحظ العاثر .

تلك هي الأعياد وما فيها من مغزى . فاعتبر بها ايها القاري النبيه . ولا تظننها
مجرد ايام تنقضي في اللهو والسرور . وتكثير الزيارات . وتبادل الجمل الباليات
الميتات .

ونريد ان نرجع بك بعد هذا الى الحديث عن الأعياد الإسلامية التي لها صبغة
دينية وما فيها من الحكمة البالغة فنقول

ان شريعة الاسلام تنطوي في كل ما جاءت به على حكم سامية . واغراض عالية
فهي شريعة جد وعمل . لا تخلو كل جزئية مما اشتملت عليه من عبرة لمن يعتبر .
وموعظة لمن لم يطبع الله على قلبه بطابع الكفر والفسوق والعصيان

وليس المقام مقام ان نحدثك عن تفصيل ذلك . فلذلك فرص اخرى لا يزال في
الوقت متسع بحول الله لبسطها والتوسع فيها . وانما نريد ان نقتصر الآن على بيان
اصول الأعياد في الاسلام

للمسلمين عيد اسبوعي . وثلاثة اعياد سنوية . فالعيد الاسبوعي هو يوم الجمعة .
والاعيد السنوية هي يوم عيد الفطر ويوم عيد الاضحى ويوم عاشوراء

يوم الجمعة

هو يوم مبارك قد ادخره الله لهذه الامة الإسلامية ليكون عيدها الاسبوعي .
فاتخذت الامم السابقة علينا عيدها الاسبوعي في غيرنا وضلت عنه . فاتخذ اليهود عيدهم
في يوم السبت واتخذ النصارى عيدهم في يوم الاحد . وبقي هذا اليوم المبارك عيدا
للامة الإسلامية اكراما من الله لها حسبما يصرح بذلك الحديث المروي في صحيح
البخاري وصحيح مسلم بروايات مختلفة تقتصر منها على روايتين من لفظ الثاني فالاولى
(عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون

الاولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل الجنة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم فاختلفوا فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا - اي يوم الجمعة - يومهم الذي اختلفوا فيه هداانا الله له فاليوم لنا وغدا لليهود وبعد غد للنصارى (والثانية) اخبرنا معمر عن همام بن منبه اخي وهب بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم . وهذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فهم لنا فيه تبع فاليهود غدا والنصارى بعد غد) واهم ما امتاز به يوم الجمعة عن بقية الايام الساعة التي يستجاب فيها الدعاء . وقد رويت في ذلك احاديث كثيرة في صحيح البخاري ومسلم منها بلفظ الثاني (عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها خيرا الا اعطاه قال وهي ساعة خفيفة)

وقد اختلف السلف رضي الله عنهم في تعيين هذه الساعة والاصح المعتمد انها حصة تكون ما بين جلوس الامام على المنبر الى انقضاء الصلاة يؤيد ذلك ما اخرج مسلم ايضا (عن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري قال قال لي عبد الله بن عمر اسمعت اباك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة قال قلت نعم سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : هي ما بين ان يجلس الامام الى ان تقضى الصلاة)

ويظهر لي والله أعلم انه لا مجال للاختلاف في تعيينها بعد ثبوت هذا الحديث اللهم الا ان تكون قد قامت ادلة اخرى لمن خالف في ذلك هي في نظره اقوى من هذا الحديث .

واصرح حديث في فضل يوم الجمعة ما رواه مسلم رضي الله عنه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة . وقد فرض الله على عباده في هذا اليوم صلاة الجمعة وحثهم على الظهور بمظهر

الفرح والسرور حتى تكون حالتهم ناطقة بشكر الله وتقدير ما انعم به عليهم بتخصيصهم بهذا اليوم العظيم . فهذا هو يوم الجمعة وهذه اسرارها التي اودعها الله فيه .

عيد الفطر وعيد الاضحى

الاصل في هذين العيدين حديث أنس بن مالك رضي الله عنه الذي أخرجه النسائي وابن حبان قال (قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان في كل سنة يلعبون فيهما . فقال صلى الله عليه وسلم : قد أبدلكم الله تعالى بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم الاضحى)

فاما عيد الفطر فحكيمته هي اظهار شكر الله على ما وفق اليه من اداء فريضة الصيام على اكمل وجه وأي عمل يبتهج به المسلم اهم من القيام بما فرضه الله عليه .
واما عيد الاضحى . فحكيمته هي اظهار شكر الله على ما انعم به من القيام بفريضة الحج وادائه على أحسن وجه . اما بالنسبة لمن قام بالفريضة فالامر ظاهر . واما بالنسبة لغيره فليكون مشاركا في السرور لاخيه المسلم الذي قام بها . وليبحث فيه ذلك السرور حرصا ونشاطا على ان يؤدي تلك الفريضة في اقرب وقت .

وقد سن الله تعالى في هذين اليومين صلاة العيد وان يخرج الناس اليها وعليهم علائم الفرحة والترفة والابتهاج حتى تكون نعمة الله ظاهرة عليهم . والله يحب ان يشاهد آثار نعمته على عبده .

ورحمة من الله بالفقراء اوجب صدقة الفطر في عيد الفطر . واوجب الضحية في عيد الاضحى . حتى يتيسر للفقراء ان يشاركوا الاغنياء في الاحتفال بالعيد . اذ بما ينالونه من الصدقة مالا او لحما يكونون قد كفوا مؤنة السؤال وارقة ماء الحيام في ذلك اليوم العظيم .

وقد امتاز عيد الاضحى بانضمام عيد آخر اليه وهو انه قد نزلت في ليلته اي عشية يوم عرفة الاية التي اعلم فيها الله رسوله صلى الله عليه وسلم بكمال الدين . ونهايك بهذا العيد العظيم الذي كملت لنا فيه شريعتنا وفاح في ذلك اليوم مسك ختامها .

ولو لم يصادف ان كان نزولها في يوم عيد لا اتخذ المسلمون يوم نزولها عيداً مستقلاً حسبما يستفاد من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع بعض اليهود الذي رواه البخاري في كتاب الايمان من صحيحه ونصه :

« عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رجلاً من اليهود - وهو كعب الاحبار قبل اسلامه - قال له يا امير المؤمنين آية في كتابكم تقرأونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً . قال - اي عمر - اي آية قال - اي كعب - اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً . قال عمر : قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة) وفي رواية اسحاق بن قبيصة زيادة في آخر الحديث هكذا (يوم الجمعة يوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد)

ولا يخفى عليك بعد التأمل في هذا الحديث أن سيدنا عمر قد وافق السائل على أن يوم نزول هذه الآية يكفيه ان يكون عيداً بنزولها فيه . ولكن لما كان اليوم نفسه يوم عيد فقد تداخل العيدان . واجتمع لنا في ذلك اليوم فضيلتان وشرفان ومعلوم تعظيمنا لكل منهما على حدة فاذا اجتمعاً فقد ازداد التعظيم

يوم عاشوراء

واما يوم عاشوراء فاصله عيد سنه سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام لبني اسرائيل حيث انه هو اليوم الذي نجى الله فيه موسى وقومه من فرعون وعمله فهو اليوم الذي شق فيه البحر لموسى فدخله مع بني اسرائيل فتبعهم فرعون وقومه فاذركه الغرق وكان من المهلكين فصامه موسى شكراً لله . فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشاركه في اظهار السرور والقيام بواجب شكر الله فصامه وامر بصيامه . وقد افصح عن ذلك حديث الشيخين واللفظ لمسلم (عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما هذا اليوم الذي تصومونه . فقالوا : هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه وغرق

فرعون وقومه فصامه موسى شكراً فنحن نصومه • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن احق واولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه •

ويؤخذ من صحيح الامام احمد رضي الله عنه ان ليوم عاشوراء مزية اخرى وهي انه اليوم الذي استوت فيه سفينة سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام على الارض ونص مازاد على رواية الصحيحين : (وهو اليوم الذي استوت فيه السفينة على الجودي فصامه نوح شكراً)

هذا اصول الاعياد الاسلامية تعرضنا لها بما يقتضيه المقام • وبقيت هناك اعياد دينية اخرى اصطلح عليها المسلمون فيما بعد وجرى عملهم على الاحتفال بها والتنويه بشأنها • منها ليلة السابع والعشرين من رمضان • ويوم الهجرة • ويوم المولد النبوي على صاحبه الصلاة والسلام •

وهي ايام جديرة بان يحتفل بها وان ينول بشأنها وان تقام لها المواكب الجمّة الاحشاد • وان يكون الناس فيها في جذل واسعاد • ومن العجيب ان بعض الناس يريد ان يشير اشكالا بان الاحتفال بها من قبيل البدع • وعليه فيجب ان لا يحتفل بها • ويظهر لي ان هؤلاء الناس ممن يشملهم الصنف الثالث من الاصناف التي انكرنا عليهم في افتتاحية العدد السابق فينبغي ان لا يلتفت اليهم • وان لا يقام لكلامهم وزن • وفقنا الله للقيام بما فرضه علينا من التكاليف والسنن • ووقانا عواقب الشرور والفتن •

محمد المختار بن محمود

تنبيه :

المرغوب من السادة الفضلاء المشتركين بالمجلة الزيتونية ان لا يساموا معلوم اشتراكهم لاحد الا اذا قدم لهم وصل الاشتراك ممضي من امين مال المجلة وعليه طابعها

القرآن الكريم

دروس التفسير

لصاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ سيدي محمد الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي

المقدمة الثالثة في التفسير

بغير المأثور وبالرأي وبالباطن والاشارة

ان قلت اترك بما عدت من استمداد علم التفسير تجوز لمن استجمع من تلك
المادة حظا صالحا وذوقا يفتح له بهما من معاني القرآن ما يفتح عليه ان يفسر
القرآن ويتجاوز ما أثر عن المتقدمين فيفسر القرآن بما يجري على قواعد تلك العلوم
وهل ان هو فعل ذلك ففسر آية بشيء لم يذكره السلف يعد مفسرا للقرآن برأيه
فلا يحق عليه التحذير الوارد فيما رواه ابو داود والترمذي والنسائي من قوله صلى
الله عليه وسلم « من تكلم في القرآن برأيه فاصاب فقد أخطأ » وكيف تحاشى بعض
السلف عن ذلك فقد روي عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه وقد سئل عن تفسير
حرف من القرآن قيل عن الاب في قوله وفاكهة واباً أنه قال : أي أرض تقلني واي
سماء تظلني اذا قلت في القرآن برأئي . وتحاشى سعيد بن المسيب والشعبي
عن ذلك .

قلت أراني كما حسبت اجيز ذلك وهل اتسعت التفاسير وتفننت مستنبطات
معاني القرآن الا بما رزقه اهل العلم من الفهم الصحيح في كتاب الله . وهل يتحقق
قول العلماء ان القرآن لا تنقض عجايبه الا بهذا أما انه لو وقف الناس عند المأثور

من التفسير لكان التفسير ورقات قليلة فقد ثبت من حديث عائشة رضي الله عنها قالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر من كتاب الله الا آيات بعدد علمه جبريل اياهن . وقد كنت مثلت لكم ذلك بتفسيره لعدي بن حاتم معنى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر . ثم لو كان التفسير مقصورا على بيان معاني مفردات القرآن بحسب اللغة العربية لكان ضئيلا ونحن رأينا كثرة النقل عن السلف من الصحابة فمن يليهم تفسير اكثر مما ذلك الا افهام رزقهم الله اياها قال الغزالي والقرطبي: لا يصح ان يكون كل ما قاله الصحابة في التفسير مسموعا من النبي صلى الله عليه وسلم لوجهين احدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يثبت عنه من التفسير الا تفسير بعض آيات كما تقدم الثاني انهم اختلفوا في التفسير على وجوه مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان بعضها مسموعا لترك الآخر . قلت أي لصرح سامعه لمخالفه بالرواية حتى يرجعوا اليه فتبين على القطع ان كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه . وقد روى البخاري في صحيحه عن ابي جحيفة قال قالت لابي رضي الله عنه: هل عندكم شيء من الوحي الاما في كتاب الله^(١) قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما أعلمه الا فهمما يعطيه الله رجلا في القرآن وما في هذا الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر اهـ

فما جاءت هاته التفاصيل النافعة التي اقتبست منها سائر العلوم الاسلامية الا بافهام العلماء في معاني القرآن وقد قالوا في حروف فواتح السور اقوالا كثيرة مع انها ابعد الفاظ القرآن عن استنباط المعاني منها فما ظنك بغيرها . وذكر ابو بكر ابن العربي في

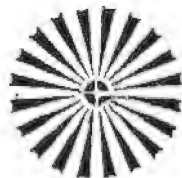
(١) لا شك ان الداعي لابي جحيفة هو ظهور مقالة بعض الشيعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اسر لابي بما لم يقله لغيره من الوحي فانهم قالوا ان القرآن وقر بغيره وانه عند سيدنا علي ثم توارثه ائمة آل البيت وهو الآن عند الامام المنتظر فلعل تلك المقالة ظهرت في زمن ابي جحيفة او ان ابا جحيفة ظن ان مكان علي من رسول الله واخوته ومباهرتة تخصه بشيء من الوحي سمعه منه غير ما في المصحف .

العواصم انه امل على سورة نوح خمسمائة مسألة وعلى قصة موسى ثمانمائة مسألة . قال
الفخر في تفسير قوله تعالى « وعاشروهن بالمعروف » من سورة النساء ما نصه : وقد
ثبت في اصول الفقه ان المتقدمين اذا ذكروا اوجها في تفسير الآية فذلك لا يمنع المتأخرين
من استخراج وجه آخر في تفسيرها والا لصارت الدقائق التي استنبطها المتأخرون في
التفسير مردودة وذلك لا يقوله الا مقلد خلف

وان شئت دليلا من المنقول فحسبك قوله تعالى « ولو ردوا الى الرسول والى
اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » واولو الامر هم اهل العلم كما قال
الغزالي فثبت لهم استنباط والاستنباط حقيقة استخراج الماء من البئر عند الحفر يقال
نبط الماء ونبط البئر كنصر وضرب ومجازة كل ما اظهر بعد خفاء فقد استنبط واستنباط
العالم استخراج العلم بفهمه واجتهاده فهو استعارة وجه شبهها تشبيه كد الذهن لاستفادة
المعقولات بآلات علمية بكد اليديآلات الحفر لاستخراج ماء من البئر ثم صارت هاته
الاستعارة حقيقة عرفية عند الفقهاء والاصوليين اقتباسا من القرآن . ودعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم لابن عباس فقال : اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل . وقال الفقهاء في
آداب قراءة القرآن ان التفهم مع قلة القراءة افضل ولا شك ان التفهم لكل قارئ بما
يناسبه وغايته للعالم ان يستنبط معاني اذ لم يقولوا استحضر ما فسر به السلف افضل .
وقد عد حجة الاسلام ابو حامد في باب آداب تلاوة القرآن من الاحياء اشياء من جعلتها التدبر
عند قراءته وفسره بانه اعادة النظر في الآية وان يفهم ويستوضح من كل آية ما يليق
بها لتكشف له من الاسرار معان مكنونة لا تنكشف الا للموفقين قال : ومن موانع
الفهم ان يكون قد قرأ تفسيراً واعتقد انه لا معنى لكلمات القرآن الا ما تناوله النقل
عن ابن عباس ومجاهد وان ما وراء ذلك تفسير بالرأي فهذا من الحجب العظيمة

محمد الطاهر ابن عاشور .

(يتبع)



الحديث الشريف

درس ختم الحديث الشريف الذي القاه فضيلة الاستاذ
الاكبر والعلم الاشهر الشيخ سيدي محمد بن يوسف
شيخ الاسلام الحنفي يوم ١٧ رمضان المنصرم بجامع
حمودة باشا المرادي بمحضر الحضرة الشاذلية العلية وآل
البيت الكرام والوزراء الفخام

باب قول الله تعالى وَنُضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَأَنْ أَعْمَالَ
بَنِي آدَمَ وَقَوْلُهُمْ يُوزَنُ وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْقِسْطُ الْعَدْلُ بِالرُّومِيَّةِ وَيُقَالُ
الْقِسْطُ مَصْدَرُ الْمَقْسُطِ وَهُوَ الْعَادِلُ وَأَمَّا الْقَاسِطُ فَهُوَ الْجَائِرُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
أَشْكَبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَتَانِ
حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ سُبْحَانَ اللَّهِ
وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ

البيان

افتتح البخاري كتابه هذا بحديث الأعمال بالنية والأعمال واقعة في الدنيا وختمه
بحديث وزن الأعمال الواقع في الآخرة وصلا للمبتدأ بالمنتهى وإشعاراً بالامعة الرمز الى استيفاء
الغرض وحصول التمام وذلك من براعة الملقط وحسن الحتام ولا غرو فقد التزم رحمه
الله في هذا التأليف المبارك ان يكون في الحديث الاخير من كل كتاب من الكتب
الترجم بها ما يشعر بالانتهاء كقوله في آخر بدء الوحي فكان ذلك آخر شان هرقل وفي
آخر كتاب الايمان ثم استغفر ونزل ولن تجد ما يتخلف عن ذلك الا قليلا
كيف لا والامام البخاري من أهل الترجيح وتميز الصحيح من غيره ذلك ان

الاحاديث لم تكن مدونة في عهد الخلفاء الراشدين وكبار الصحابة رضي الله عنهم وانما اعتمدوا في ذلك العصر على الحفظ والتلقي بطريق الرواية قالوا لئلا يشتغل الناس بها عن القراءة وينبغي أن يضاف لذلك خشية الالتباس واختلاط القراءة بغيره كما وقع لاهل الكتاب فانهم كتبوا مع كتاب الله كتباً أخرى وربما كان ذلك هو المبدأ فداخه التحريف يرشدنا لذلك ان سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه أراد أن يكتب السنن واستشار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار عليه غالبهم بذلك فمكث شهرا يستخير الله ثم أصبح يوما فقال اني كنت ذكرت لكم من كتب السنن ما علمتم فاذا أناس من أهل الكتاب من قبلكم كتبوا مع كتاب الله كتباً فاكبوا عليها وتركوا كتاب الله واني لا ابس كتاب الله بشيء فترك كتابة السنن واستمر الحال على ذلك الى آواخر المائة الاولى

ولما تواتر القراءة في سائر الاقطار الاسلامية وأقبلت الامة على الاعتناء بحفظه وامن بذلك من الالتباس والاشتغال عنه وخيف ذهاب الكثير من السنة بذهاب روايتها وقع إذ ذاك تدوينها في جميع الانحاء على اختلاف مشارب رجالها ثم جاءت طبقة من المحدثين صرفوا عنايتهم نحو الاختيار والترجيح فدونوا ما رووه ورأوا من الصحيح طبق ما اشترطوا في طريق الرواية وحال الرواة وفي مقدمة هذه الطبقة شيخا السنة ابو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج وقد أبدع البخاري في تدوين كتابه هذا بما لم يسبق اليه وكأين من اشارة لطيفة في مدارج اسلوبه الحكيم الا يرى كيف صدر الباب هنا بالآية التي ورد فيها ذكر الميزان بصيغة الجمع وخرج الحديث الذي جاء فيه الميزان بصيغة الافراد تنبيها على ان الجمع لا تعدد الموازين بالنظر الى الاشخاص أو باعتبار الاحوال كما قيل بل لتعدد انواع العمل كما يرشد اليه فمن ثقلت موازينه اي اعماله الموزونة فانها الموصوفة بالثقل والحفة او للتفخيم على شاكلة قوله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين مع ان المرسل اليهم واحد وهو نوح عليه السلام ولا يشكل اتحاد الميزان مع كثرة الموزون لان احوال القيامة لا تكيف باحوال الدنيا

وقد اجمعت الامة على وجوب الايمان بالميزان يوم القيامة لثبوته بالكتاب والسنة البالغة مبلغ التواتر كما اجمع اهل السنة على انه ميزان حسي له لسان وكفتان توزن به صحائف الاعمال او نفس الاعمال فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون وقدالت المعتزلة ليس هناك ميزان حسي وتأولوا بأنه مجاز ومثل للقضاء بالعدل والراجح ما ذهب اليه اهل السنة وهو المتبادر من الآيات والاحاديث ومنها حديث الباب كلمتان حبيبتان الى الرحمن اي محبوب قائلهما ومحبة الله للعبد مجاز عن الثواب او ارادته وفاقا للقاعدة المستمرة فيما ورد مما لا يجوز إطلاقه بالمعنى الحقيقي على الله تعالى كالرحمة والغضب والحياء وغير ذلك من المعاني المختصة بالاجسام واعتمادا في تعيين المجاز على التردد المقرر بين الاشعري والباقلاني في الحمل على النهايات كلاحسان في الرحمة الذي هو من صفات الفعل او البدايات كإرادة الاحسان التي هي من صفات الذات

وخصت المحبة هنا بالاضافة الى الرحمن لمناسبة مورد الحديث وهو الدلالة على سعة فضل الله ورحمته حيث يجازي على العمل القليل بالثواب الجزيل

قل وهذا الفضل الذي تضمنه حديث الكلمتين ونظائره مما ورد في الاذكار والاعمال الصالحة انما هو للمتقين اهل الشرف والكمال في الدين لا لكل عامل وذاكر وقد انتحى هذا القائل مسلك الشهاب القرافي وهو قبول العمل الذي هو عبارة عن الثواب مع كونه بمحض الفضل مشروط بالتقوى مستدلا بقوله تعالى في قصة ابيء ادم انما يتقبل الله من المتقين وان المراد من التقوى هو المعنى العرفي اعني المبالغة في القيام بالواجبات وأجتناب المحرمات وبعبارة عدم العصيان غالبا وان ما جاء من الادلة المطلقة في الوعد على العمل الصالح بالثواب المتعددة والمضاعفة المتنوعة محمول على شرط التقوى بالمعنى المذكور على طريقة حمل الطلق على التقييد دفعا للتعارض هذا خلاصة ما استظهر في الفرق الخامس والستين

وتعقبه سراج الدين ابن الشاط بان حمل التقوى على المعنى العرفي مجرد احتمال غير متعين لا يعارض ولا يقيد اطلاق قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وقوله والله يضاعف لمن يشاء وقوله عليه الصلاة والسلام صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بخمس

او سبع وعشرين درجة وغير ذلك من الآيات والاحاديث المتكاثرة المتضافرة لظواهرها على الاطلاق وعدم التقييد البالغة في ذلك مبلغ القطع وان الظاهر تفسير التقوى بمطلق الايمان الموافى عليه اي الايمان الذي يتوفى عليه الشخص سواء كان الغالب عليه عدم العصيان او لا وتفسير التقوى بهذا المعنى هو الذي يتلاقى مع ظواهر تلك الأدلة ويلائم ما انبأت به القواطع من اتساع باب الرحمة وساحة الفضل فماتم حينئذ الاطلاق لان الموعود بالثواب هم المؤمنون وهم متصفون بالتقوى بمعنى مطلق الايمان فالتقييد عين الاطلاق هذا ما حرره ابن الشاط والقول ما قاله القرافي إن سلمه ابن الشاط كما في ضوء الشموع للشيخ الامير

وتوضيحه ان مرجع النظر في هذه المسألة الى قاعدة حمل الكلي المطلق كالتقوى على ادنى مراتب افرادة او على اعلاها وقد حرر القرافي في الفرق الحادي والعشرين ان فروعها ليست سواء بل هي على انواع نوع اجمع الناس فيه على الحمل على الاعلى وهو ما ورد في الاوامر بالتوحيد وكمال التعظيم والاجلال في ذاته تعالى وصفاته العليا فلا خلاف في أن المأمور به في هذا النوع هو أقصى غايته الممكنة للعبيد ولذا قال عليه الصلاة والسلام لا أحصي ثناء عليك كما أثنيت على نفسك ونوع أجمع الناس فيه على الحمل على الأدنى وهي الاقارير فاذا قال له علي دنائير يقبل تفسيره باقل مراتب الجمع وهو ثلاث لان الاصل براءة الذمة النوع الثالث ما اختلف فيه العلماء لعدم اقترانه بما يعين احد الامرين وذهب كل فريق إلى ما ترجح عنده بما لا يعدو طريق الظن والاجتهاد كالرشد في قوله تعالى فان انستم منهم رشداً فادفعوا اليهم أموالهم حملة أبو حنيفة ومالك رضي الله عنهما على الأدنى وهو الرشد في المال خاصة وحمله الشافعي رضي الله عنه على الاعلى وهو الرشد في المال والدين والصعيد في اية التيمم حملة أبو حنيفة ومالك على الأدنى وهو ما يسمى صعيداً اي وجه الارض تراباً كان أو حجراً صليداً وحمله الشافعي على الاعلى وهو التراب وما اشبه ذلك من الفروع الخلافية بين ارباب النظر

وبذلك يتبين جليا ان التقوى التي هي شرط القبول والثواب ينبغي ان تكون

من النوع الثاني الذي يتعين فيه الحمل على الأدنى وهو مطلق الايمان كما قال ابن الشاط
لاقتراحه بما يعين ذلك وهي الأدلة الكثيرة المتضافرة ظواهرها على الإطلاق وقد صرح
ابو اسحق الشاطبي بان كثرة الظواهر تفيد القطع

ويؤيده ايضا حديث البطاقة الذي رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه
وهو ان الله تعالى يستخلص يوم القيامة رجلا على رؤوس الخلائق ينشر عليه تسعة
وتسعين سجلا كل منها مثل مد البصر ثم يقول له اتذكر من هذا شيئا اظلمك كتبتي
الحافظون فيقول لا يا رب فيقول له تعالى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم عليك اليوم
فتخرج بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فيقول احضر
وزنك فيقول ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال له انك لا تظلم فتوضع السجلات
في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة اي لمضاعفة تلك الحسنة الى
ما شاء الله بسبب ما اقترن بها من الاخلاص وقوة التصديق وان كان صاحبها قليل العمل
وفي الحديث الحسنة بعشر امثالها الى سبعين الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله والله يضاعف
لمن يشاء. هذا ويظهر لي ان ما ورد من الفضل ومضاعفة الثواب في بعض الاعمال وبعض
الاذكار منوط بقصد العبادة والتقرب الى الله تعالى وتصور معنى الذكر ولو في الجملة لا
بمجرد العمل واجراء الكلام على اللسان مع الغفلة وعدم القصد يرشدنا لهذا قوله تعالى
(وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) وقوله (الا الله الدين الخالص) وان النبي
صلى الله عليه وسلم ذكر في مواضع الترغيب الصدق والاخلاص فقال مرة من قال
لا اله الا الله صدقا من قلبه ومر لا خالصا او مخلصا كما في صحيح البخاري وغيره وبذلك
يتجلى انه لا محيص عن تقييد تلك الظواهر المتضافرة على الإطلاق بما دلت عليه الأدلة
القاطعة من اعتبار حضور القلب وقصد التقرب الى الله تعالى وظني ان هذا هو الوسط
العدل بين تضيق القرائي وتوسيع ابن الشاط

وكلمتان خبر مقدم وما بعده صفة والمبتدا سبحان الله وبحمده مقصود لفظه على
وزان هجيري ابي بكر لا اله الا الله اي هذا اللفظ وهو سبحان الله الخ كلمتان
حييتان الى الرحمن وقدم الخبر تشويقا لطوله بالافصاف الباعثة للسامع على التشوف

وانتظار المسند اليه ليتمكن في النفس فضل تمكن وكلما ازداد الخبر طولا ازداد التقديم حسنا وموقعا وعلى هذا الطراز البلاغي نقول

ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها شمس الضحى وابو العباس والقمر
وعساک ايها الباحث عن لطائف السحر البياني ان يزيدك البيت لطيفة اذا ما
زدته نظرا وهي ذكر ثالث النيرين وسطا بين الطرفين للاشعار بزيادته عليهما عملا
بقاعدة خير الامور الوسط

وانظر هل يجري منحى هذا التشويق في المبتدأ الموصوف مجرالا في الخبر ولم
يصرح به اهل الصناعة قصدا الى ادراكه بالمقايسة او لا يجري ذلك المجرى لكونه
خاصة الخبر. هذا الذي افضنا القول فيه من تقديم الخبر هنا هو الذي رجحه شراح الحديث
ورجح الكمال ابن الهمام في تعليقه على اعراب الحديث جوابا عن سؤال القمي اليه ان
المتقدم هو المبتدأ وسبحان الله وبحمدا هو الخبر موحها ذلك بان الاصل عدم التقديم
والتأخير الا لموجب وبان الخبر محط الفائدة وسبحان الله مفيد بنفسه بخلاف كلمتان
فباعبار الوصف والمفيد بالذات أولى من المفيد بالوصف

وفيه ان ما علل به لا يقاوم فكيف يغالب غرض التشويق واحربه أن يكون
موجبا وداعيا لخصوصية التقديم المطابق لمقتضى الحال وان لا يعتمد معه بكون الافادة
بالذات او الوصف خصوصا مع صدور الكلام عن أبلغ البلغاء وأفصح من نطق بالضاد
اللهم إلا إذا رجعنا في الحافرة وقلنا لا مانع من إجراء المبتدأ الموصوف مجرى الخبر في
غرض التشويق ولعل هذا ملحظ ابن الهمام في الترجيح لحصول الغرض البلاغي حيثئذ
مع رعاية الاصل

وسبحان مصدر على إضمار الفعل أي اسبح سبحان الله والتسبيح هو تنزيه الله
تعالى عن عوارض الحدوث والولد والشريك تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وإنما كرر
التسبيح للتنبيه على كمال الاعتناء بشانه دفعا في صدور المخالفين من أهل الملل والنحل
الفاصلة سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وقد أشعرنا وصف الثقل في الميزان بفائدتين مزدوجتين فضيلة التسبيح بالكلمتين

الحديث الموضوع

٣

المشتهر منه

ذكرنا في الفصول السالفة أسباب الوضع وعلامات الحديث ونريد أن نذكر في هذا الفصل تنفا من احاديث متكلم فيها عند نقدة هذا الفن ولها اشتهار بين خطبائنا او في مجالس الخاصة وغرضنا من ذلك ان يقفوا على مقالة علماء الحديث الذين عنوا بتمييز الصحيح من غيره فيها حتى يكونوا على بينة من أمرها واليك بعضها :

حديث : رجب شهر الله وشعبان شهري ورمضان شهر امتي ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال الحافظ ابن حجر في كتابه تبيين العجب انه موضوع ايضا وللخطباء ولع بذكره

واما حديث : اتاكم شهر رمضان شهر مبارك تفتح فيه ابواب الجنة وتغل فيه

وجهة التفضيل وهي كثرة الثواب وفق لقاعدة المؤسسة على السمع من قواعد التفضيل كالإيمان فانه افضل الاعمال ناهيك بعظم ثوابه وهو الخلود في الجنان والخلوص من النيران وكالصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم فانها افضل من الف صلاة في غيره وفي المسجد الحرام أفضل من الف ومائة وفي بيت المقدس بخمسمائة صلاة

هذا وقد ورد في التسييح احاديث وآثار كثيرة منها ان سبحان الله والحمد لله والله اكبر من الباقيات الصالحات والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير املا ومن فضيلة التسييح انه جاء في معرض المعجزة اخرج البخاري في علامات النبوة عن ابن مسعود رضي الله عنه كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل ولم نقف على صيغة التسييح المسموع من الطعام والظاهر ان الصيغة هي سبحان الله وبحمده لقوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وكما جاء اليسيح في معرض المعجزة كذلك جعل مقدمة الاعتذار في قول الملائكة سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا وجعل فاتحة الدعاء فكان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء بقوله سبحان ربي الاعلى الوهاب

مردة الشياطين وفيه ليلة هي خير من ألف شهر من حرم خيرها فقد حرم . فقد رواه
الامام احمد والبيهقي والنسائي عن ابي هريرة

حديث : الشتاء ربيع المؤمن طال ليله قمامه وقصر نهاره فصامه . رواه ابو يعلى
والعسكري بتمامه واحمد وابو نعيم بالاختصار على الشتاء ربيع المؤمن وكلهم رواه عن
ابي سعيد مرفوعا وفي مسند لا ابو الهيثم ضعفه جماعة ووثقه آخرون وله شواهد فيصير
حسنا لغيره منها ما رواه الطبراني وغيره عن أنس مرفوعا . الصوم في الشتاء الغنيمة
الباردة

حديث : ابي الله الا ان يرزق عبدا المؤمن إلا من حيث لا يعلم اورده ابن الجوزي
في الموضوعات وقال البيهقي ضعيف بالمرّة لانه من رواية عمر بن راشد وعائشة (ومن
يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) ليس فيها حصر

حديث : اتخذوا عند الفقراء ايادي فان لهم دولة يوم القيام قال الحافظ ابن
حجر لا اصل له وذكر السخاوي عدة احاديث بمعناه وعقب عليها بقوله كل هذا باطل
حديث : اتقوا زلة العالم قال الهندوي هو ضعيف ان لم يكن موضوعا لكن
روى البيهقي عن ابن عمر مرفوعا ان اشد ما أتخوف على امتي ثلاثة زلة عالم وجدال
مناق بالقرآن ودنيا تقطع اعناقكم فاتهموها على انفسكم وهو بمعناه والمشهور
على اللسنة زلة العالم زلة العالم

حديث : اتق شر من أحسنت اليه وفي لفظ ما تحسن اليه قال السخاوي لا اعرفه
ويشبهه ان يكون من كلام بعض الساف وهو ليس على اطلاقه بل محمول على اللثام
دون الكرام فعن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه انه قال ما وجدت لئima قط الاقليل
المروءة وفي التنزيل (وما نقيموا منهم الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله) وقال ابو عمرو
ابن العلاء يخاطب بعض اصحابه كن من الكريم على حذر اذا اهنته ومن اللئيم اذا اكرمته
ومن العاقل اذا اخرجته ومن الاحق اذا رحمته ومن الفاجر اذا عاشرته : وهذا الشاعر
يقول

إذا أنت أكرمت الكريم ملكته وإن أنت أكرمت اللئيم تمردا

حديث : اجتمعوا وارفعوا أيديكم فاجتمعنا ورفعنا أيدينا ثم قال اللهم اغفر للمعلمين ثلاثا كيلا يذهب القرآن واغفر العلماء كيلا يذهب الدين قال في الثالي انه موضوع وسلمه غيره

حديث : الاجتماع مقدر قال السخاوي لم اقف على انه حديث وانما قيل انه من كلام اويس القرني

حديث : أحب حبيبك هونا ما عسى ان يكون بفيضك يوماما وابغض بغيضك هونا ما عسى ان يكون حبيبك يوماما روى ابو داود والترمذي وابن ماجه عن ابي هريرة والطبراني عن ابن عمر وابن عمرو والدارقطني والبيهقي عن علي موقوفا والبخاري في الادب المفرد فلا متحلم فيه حينئذ

حديث : اختضبوا فان الملائكة يستبشرون بغضاب المؤمن نقل ابن حجر المكي عن السيوطي انه كذب موضوع

حديث : اخفوا الختان وأعلنوا النكاح قال السخاوي لا اصل للاول يعني اخفاء الختان ويشهد لما روي فيه من الاعلان قول سالم ختني ابي (يعني ابن عمر) انا ونعيمنا فذبح علينا كبشا فلقد رأيتنا وانا لنجدل به على الصبيان ان ذبح علينا كبشا وبسب له البخاري في الادب المفرد بالدعوة في الختان وبالله في الختان وذكر احاديث تشهد للاعلان به

حديث : اخوك البكري ولا تأمنه قال في المقاصد روى ابو داود واحمد وغيرهما مرفوعا والبكري بكسر الموحدة وهو الذي ولد لابو الك اولاً ومعنى الحديث المبالغة في التحذير اي اخوك الشقيق احذره ولا تأمنه فضلا عن الاجنبي وهذه كلمة جاهلية تمثل بها الرسول عليه الصلاة والسلام من قصة مطولة سردها ابو داود

حديث ادفع الشك باليقين . من القواعد الجارية على السن الفقهاء (وهو وان أخرج السخاوي عن دائرة الحديث لكن له شاهد من الصحيح وهو : دع ما يريبك الى ما لا يريبك . وفي الحلية لابن نعيم عن الثوري : عليك بالزهد يبصرك الله عورات

الدنيا وعليك بالورع يخفف حسابك ودع ما يريبك الى ما لا يريبك وادفع الشك باليقين يسلم لك دينك

حديث ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجار السوء كما يتأذى الحي بجار السوء وفي رواية قيل : يا رسول الله وهل ينفع الجبار الصالح في الآخرة ؟ قال : هل ينفع في الدنيا ؟ قالوا : نعم . قال كذلك ينفع في الآخرة . هذا الحديث منطوق عند ابن الجوزي في عداد الموضوعات بيد أن عمل السلف والخلف لم يزل على هذا ومما يشهد له ما أخرجه ابن عساكر عن علي رضي الله عنه : امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ندفن موتانا وسط قوم صالحين فان الموتى يتأذون بالجبار السوء كما يتأذى به الاحياء

حديث شبه الشيء منجذب اليه^(١) وفي لفظ شبيه ليس من كلام الرسول وهو بمعنى الارواح جنود مجندة ومن العبارات الدائرة على الالسنه : الجنس الى الجنس اميل

حديث شرار امتي العلماء الذين ياتون الامراء وخيار الامراء الذين ياتون العلماء روى شطره الاول فحسب ابن ماجة لكنه بسند ضعيف حسبما نص على ذلك الزين العراقي في تخريج احاديث الاحياء

حديث شرار امتي الذين غدوا بالنعيم يأكلون الوان الطعام ويلبسون الوان الثياب ويتشدقون في الكلام رواه ابن ابي الدنيا في ذم الغيبة واليهيقي وسند ضعيف حديث شراركم معلموا صبيانكم اقلهم رحمة على اليتيم واغلظهم على المسكين

(١) ضمن العلامة الشيخ المكي بن عزوز دفين الاستانة المتوفي سنة ١٣٣٤ هذا المثل في المصراع الاخير من ابيات اربع كتبها بخطه تحت عنوان مؤلفه « السيف الرباني » وبعث بها الى جدنا القاضي العادل الشيخ محمد الطاهر النيفر المتوفى سنة ١٣١١ وهي :

كتاب ام ذا شرف فخيم	✽	حسام الشرع اضحى في يديه
جناب الطاهر السامي مقاماً	✽	رقى اوج السماك باخصيه
وسيف قضاة اهل العصر حقاً	✽	طغاة الوقت خاضعة لديه
ولم لا ينتحى سيف لسيف	✽	وشبه الشيء مجذب اليه

من خصائصه صلى الله عليه وسلم

بقلم العالم التحرير الشيخ الناصر
الصادق المدرس بجامع الزيتونة

عصمته في هواله

إذا توجهت عناية الله تعالى لشيء كانت الأكسير الذي يستحيل به النحاس ذهباً وينقلب به السبب مانعاً والمانع سبباً (قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم) وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويك من قبل إبراهيم وإسحاق الآيه (قالت يا ويلتا أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً ان هذا لشيء عجيب قالوا أتمجيبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد)

هاته آيات فصلت من كتاب وذكر حكيم دبجنا به ما نحدثك عن ميزة من ميزات محمد رسول الله وخاتم النبيين وشارحة من شاراته اذ لم يسبق لاحد فيما علمت - التنبيه على أنها من خصوصياته الا وهي عصمته صلى الله عليه وسلم في هواله فإنه لما أحاطت به العناية الربانية أصبح كله لله وبالله ومن الله والى الله وكذلك ربك إذا أحب عبداً كان له سمعاً وبصراً ولساناً وقلباً ورجلاً ويداً وما حديث الشق عن الصدر الشريف إلا آذان في الخليفة أولها وآخرها بانه القلب الذي هو بيت الرب والمكان الذي بورك حوله ليرى محمد صلى الله عليه وسلم بالبصر والبصيرة الآيه الكبرى (ما كذب الفؤاد ما رأى)

افاد في اللئالي انه موضوع ولعمري كيف لا يكون كذلك وهذا المرشد الاعظم يقول خيركم من تعلم القرآن وعلمه على ما رواه البخاري والترمذي عن علي رفعه حديث شر الحياة ولا الممات هو من كلام بعض الحكماء وليس بحديث ثم انه كلام صحيح ان كان مراد قائله بشر الحياة ما ينتاب المال والانفس من الاعراض الدنيوية وما الى ذلك واما ان كان يقصد بشر الحياة الى ما هو اعم من ذلك ومن جملته الفتنة في العقيدة فهورد (يتبع)

خادم الحديث : محمد الصادق النيفر

وما العدول عن الماء إلى الثلج عند الغسل مع أن الماء أنقى « لو كانت الأدران »
إلا لينثليج ذلك الصدر المبارك للحقائق وليستعد لما يفاض عليه من الأسرار والأنوار
حتى لا يكون مبهوراً (كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً) (١) وما الختم بين
الكتفين الشريفين إلا لتأسيس الأولين والآخرين من محاولة بلوغ ذلك الشأو ولأنها
المنح التي لا تنبغي لأحد من قبل أو بعد وللتعويذ أيضاً من شر الوسواس الخناس
الذي يوسوس في صدور الناس (لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين) (٢)

فهو صلى الله عليه وسلم مطرد العصمة في جميع الاوقات وعموم الحالات وبساتين
التقلبات حتى في اتباع هوى نفسه وأمياها وان هو إلا ما ربك أوحى لها

يشهد لذلك أمور منها قول الصديقة رضي الله تعالى عنها (ما أرى ربك إلا
يسارع في هواك) (٣) وجه الدلالة أن المسارعة هنا مأولة بالتشريع على وفق ما تهواه
نفس الحبيب صلى الله عليه وسلم والتشريع مطلقاً أي خاصاً كان أو عاماً أمر والله تعالى
لا يأمر بالفحشاء والمنكر وكذلك قوله سبحانه (قد نرى قلبك وخبك في السماء
فإنولينك قبلة ترضاها) وهاته الآية الكريمة تدل على ما ذكر من حيث أنها سبقت
مساق التبشير له صلى الله عليه وسلم والامتنان عليه بما يهواه ويتطلع إليه وهو التوجه
إلى أول بيت مبارك وضعه للناس أبوة إبراهيم عليه السلام ولأنه الوطن الأصلي وحب
الوطن من الأيمان

ومما يشهد لذلك ويدل عليه قوله جل وعلا (وتخفي في نفسك ما الله مبديه
وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) وهاته دلائلها من حيث أن الإنسان يخفي

(١) وهاته دلائلها على تحقيق توجه العناية الإلهية لأعداد المحل لما يحل

(٢) فيها دلالة على العناية بجنس التأييد والتشبيث

(٣) أخرجه البخاري في كتاب النكاح مترجماً له بقوله هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد فقال (حدثنا
هشام عن أبيه قال كانت خولة بنت حكيم من اللائي وهبن أنفسهن إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
عائشة أما تستحيي المرأة أن تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجي من تشاء منهن قالت يا رسول الله
ما أرى ربك إلا يسارع في هوك رواه أبو سعيد المؤدب ومحمد بن بشر وعبد بن هشام عن أبيه عن
عائشة يزيد حديث بعضهم على بعض اهـ) قلت وفيه دلالة على فقه نفس الصديقة وفهمها عن الله تعالى
فرضي الله عنها وعن سائر إمامات المسلمين

في نفسه ما يشفق فيه من الملامة والتعنيف فالمخفي من هوى النفس لا محالة وإبداء الله تعالى لهذا المخفي إبداء تكريم وتشريع لا إبداء ملامة وتشنيع ومن تلك الأدلة قوله عليه الصلاة والسلام (حبيب الي من دياكم النساء والطيب وجعات قرّة عيني في الصلاة) فان النساء والطيب مما تهووا الا النفس لا محالة وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام في شأن الصلاة أيضا (أرحنا بها يا بلال) فان فيه دلالة من حيث ان النفس ترتاح لهواها وتملأ العيون وتقر بحبيبها ومن ذلك حديث شق الصدر المومى اليه فانه خصوصية ايضا لها دلالة على هاته الخصوصية من حيث الارتباط والمنشأة

واعلم أن هذا التحقيق قد استتبع تحقيقا وأشرق نورا فاستوضحنا به الى الهدى طريقا وذلك شأن الحقائق في بدو أنوارها للمشاهد اذ هي سبوح لها منها عليها شواهد والذي تراءى لنا من ذلك أمران الاول ان قوله سبحانه (وما ينطق عن الهوى) هو مما كني فيه بنفي اللازم عن نفي الملزوم^(١)

الثاني ان معاد الضمير في قوله تعالى (ان هو الا وحي يوحى) لفظ الهوى المتقدم لا القصة والشأن ولا القرآن كما قيل بذلك اذ الاصل في المعاد الذكر دون الحذف فلا يصار اليه إلا لدليل

فذلك برهانان من ربك لقينا بهما نجاحا في غابر الازمان ودليلا وضاء ان على تطاول العهد ما مستهما يدان

وبهذا التحقيق تجتث جذور الفتنة في قضية تزوجه صلى الله عليه وسلم بزوجته متبنالا نسفا فينقطع الافاكون ويقتل الخراصون

هذا حاصل ما علمت مما يدل على عصمته صلى الله عليه وسلم في هواه أما دليل اختصاصه بذلك فمنه قوله جل وعلا حكاية لمقالة سليمان عليه السلام وتقريراً لمضمونها (إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب) وقوله سبحانه في قصة يوسف عليه السلام (ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه

(١) اي فهو قضية سالبة صادقة بنفي موضوعها كقوله على لا أحب لا يتهدى بمنارة

كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين) وكذلك تنبيهه تعالى لداود عليه السلام عن اتباع الهوى وتحذيره من وخامة عواقبه في قوله (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) فانك إذا قايست ما خطب به داود بما خطب به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في الآي المتقدمة ونحوها تبينت تفاوت المراتب وان من الاله مقام معلوم وحاصل ما في المقام انهم عليهم الصلاة والسلام معصومون من هواهم وهو صلى الله عليه وسلم معصوم في هواه وهذا وأمثاله رمز الى سمو منزلته وكمال اختصاصه بربه سبحانه فحقاً أن النفسية المحمدية كنز من كنوز الله المطلسة وهي كهرباء العوالم التي هيات أن تدرك كنهها الافكار ويرحم الله أويسا القرني اذ يقول (والله ما عرفت من محمد إلا ظله ولا يعرف محمداً إلا ربه) فالحمد لله الذي قسم لنا من هذا النور المحمدي ما عرفنا به لذلك الجناح الارفع عصمته في هواه وهدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ما هوى نفسه الزكية بالمر	دي ولا بالمخوف في عقباه
بل هو الوحي افعم الكل قطعاً	فالانا ما حوى لشيء سواه
وكذا اليمن حيثما حل يسري	نفعه في اجزاء ما قد حواه
ولذا مثل الله بالمش	كأه فيها مصباحها وسناه
موقدا من (زيتونة) كاد منها الز	زيت ان يشرق الضلام صفاه
هكذا سيد الخليفة اضحى	بصفا النفس مستبانت هداها
فهو لو لم يبعث اليها رسولا	لراينا للاملا منتهالها

الناصر الصدام

تنبيه

وقع تحريف في الآية الكريمة الموجودة بالسطر السابع من صحيفة ١٥٠ من الجزء الثالث وصواب الآية (اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) كما وقعت بعض اخطاء مطبعية اخرى لا تخفى على القاري اللبيب

التشريع الاسلامي والمرأة

بقلم العلامة الجليل الامام النظار الشيخ سيدي محمد
العزیز جعيط المفتي المالكي والاستاذ بجامع الزيتونة

كثيراً ما فوق المتعصبون من الغربيين سهام الانتقاد على الشريعة بتهمة الاجحاف بحقوق المرأة حتى اثر ذلك على بعض المنتمين الى الاسلام ممن فتنهم زبرج التمدن الغربي فانصاعوا لاقوال اهلهم دون تمييز بين السمين والغثيث والطيب والخبيث وأصبح النساء مثار فتنة من ناحية العدل في التشريع كما كن وما زلن حبايل فتنة من ناحية العفة والاستقامة

لهذا آثرنا الحديث على مراعاة الشارع للمرأة في جميع أطوارها وعامة نواحيها حتى يتجلى لذي عينين محاسن هذه الشريعة المباركة فيما تضمنته تعاليمها من مراعاة مصالح النساء

المرأة في طور الطفولة

كان الجاهلية يرون ان البنات عبء ثقیل عليهم لانهن لا يشددن ازر القبيلة ولا يمنعن طوارق الغارات ولا يقوين على القيام بمؤنة الابوين والاقارب وهن مع ذلك عرضة لهوان السبي وذلة الفجور وسبب للفاقة فكان نفورهم منهن عظيماً وربما طغت وساوس النفور ببعضهم فدفعته الى وأد بناته تخلصاً من شرهن وما زالت هذه الكراهة تساور نفوس بعض المسلمين الذين لم يرتاضوا بالآداب الشرعية وتنتاب قلوب الاجانب عن الدين الاسلامي الذين تعودوا تحمل تكاليف مالية في سبيل تزويج بناتهم فجاءت الشريعة الاسلامية السمحة بحماية البنت من خطر اثر النفرة ونهت عن وأد البنات فقال الله تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم واياكم) ثم بينت ما يوجب

استئصال النفرة من النفوس وينبها من غفلتها بايقاظ الشعور بما تقوم به البنت من الخدم الجليلة وتجلبه من الانصار بسبب الاختان والاصهار عند ما تصير قيمة بيت زوجها فقال الله تعالى في معرض التنبيه على انعام الله على عبيده (والله جعل لكم من جنسكم ازواجا وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات) اي جعل لكم من جنسكم ازواجا لتأنسوا بهن وتقيموا بذلك جميع مصالحكم وجعل لكم من ازواجكم بنين يحمون ظهوركم وبنات يخدمن بيوتكم اتم خدمة وعبر عن البنات بالحفدة (والحافد المسرع في الخدمة والطاعة) ايذانا بوجه المنة (وهذا أحد الافهام في الآية وقيل المعنى جعل لكم من ازواجكم بنين واعوانا من الاخذان والانصار وقيل غير ذلك) ولم تقف الشريعة عند حد ايقاظ التدبر المفضي لتقلص ظل كراهتهن بل ترقى فبينت ان العوامل التي كانت تدفعهم الى الكراهة تحمل في مطاويها سعادة الفوز بالنعيم المقيم والنجاة من العذاب الاليم فجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتلي من البنات بشيء فاحسن اليهن كن له سترا من النار والتعبير بالابتلاء لجريان عادة الناس بكراهتهن كما قال تعالى (واذا بشر احدكم بالانثى) الآية ولا يقتضي الحديث ان لا يكن ستر الا لمن احسن اليهن على تكرهه حتى يتقرر كونهن بلية لان الحديث خرج مخرج الغالب والمسالك العربية تقتضي اهمال مفهومه والاحسان الوارد في الحديث لا يختص بناحية معينة بل يحصل بكل من اصل الاتفاق والتوسع فيه والتشوير المباح والتغذية بلبان المعارف والتلقين للاخلاق الفاضلة والخطاب بلبان القول وطلاقة الوجه واللقاء ببطء جناح العطف والحذب ولا يلزم من ورود الحديث بسبب الاحسان بالاطعام قصرة عليه لان السبب لا يخصص وكيف يصح ان يقصر الاحسان على الامور المادية الخسيسة ولا يتناول الامور المعنوية النفيسة وقد جاء في الحديث الصحيح ايما رجل كانت عنده وليدة فعلمها باحسن تعليمها وادبها فاحسن تاديبها ثم اعتقها وتزوجها فله اجران فاذا كان لتعليم الولائد وتاديبهن اثر في نمو الاجر فكيف لا يكون لهما اثر في البنات وجاء في الحديث الصحيح من عال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة انا وهو وضم رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابعه يريد رفاقته معه في الجنة او السبق الى

دخولها معه وهذا الفضل لمن قام بالمثونة والكفالة يستوي فيه من كان البنات له ومن كان البنات لغيره فهذه ادلة صريحة تحدثك باهتمام الشارع بالبنات قبل استقلالها

البنات في طور الشباب

راعت الشريعة ما تحتاجه المرأة من زواج تقتضيه الطبيعة ويتطلبه العمران وتنظم به المصالح فامرت الاولياء بتزويج المرأة ومنعتهم من عضلها قال الله تعالى: وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم وقال جل ذكره: واذا طلقتم النساء فباغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف وسواء أقلنا ان الخطاب للاولياء كما يدل عليه حديث معقل بن يسار الوارد في الصحيح ام قلنا ان الخطاب للازواج كما يقتضيه قوله واذا طلقتم النساء وان التعبير بالازواج عن الخطاب باعتبار المثال فالاية صريحة في النهي عن العضل ممن يمكن حصوله منه وقد احتاطت الشريعة للمرأة في شان الزواج فقيدته بقيود تفضي الى سعادتها وتحفظها من طوارق المؤذيات ذلك انها بنت النكاح على ما يشر الحب ويتقاضاه حسن التدبير واعتبرت فيه ما يكون اكفل بدوام العشرة وحسن الالفة وابلغ في حفظ الشرف

حسن الاختيار واشترط الولي

لم تجعل الشريعة للمرأة الاسلامية الاستقلال بابرام النكاح بل جعلت اختيار الزوج لها وأوقفت ابرام العقد على موافقة وليها لان النساء سريعات الاغترار بالظواهر والانتقاد الى البوارق وربما اخترن غير الاكفاء فتجرعن مرارة سوء الاختيار وأصاب سوء الاختيار شظايا اولياءهن فراعى الشارع مصلحتهن واشترط الولي في النكاح وحماهن من جور الاولياء فنهاهم عن العضل ومكن المعضولة بغير حق من ادراك بغيتها بانهاء امرها الى الحاكم حتى اذا تبين له جور الولي تولى الحاكم ابرام العقد اذا لم يمثل الولي لابرامه وهذا نهاية المبالغة في الاحتياط لها فاشترط الولي في حق المرأة ليس اجحافا بحقها كما يتوهمه قصار النظر بل لتوفية الاختيار حقه من السداد واهمل اشترط الولي في جانب الرجال لا مكان انحلالهم من ربة النكاح بالطلاق وقد أدرك المضطلمون الراسخون في معرفة المقاصد الشرعية حكمة

حسن اختيار الأزواج وحافظوا عليها بيد انهم اختلفوا في طريق الحفظ فاکثرهم أختار في سبيل حفظها اشتراط الولي لظواهر كثيرة ولهذا اخترنا بناء الكلام عليه وبعضهم اختلف في طريق حفظها اعتبار الكفاءة فاذا حافظت المرأة عليها فلا متكلم لوليها ولها مباشرة العقد واذا اهملتها وابرمت عقدة النكاح كان للولي نقض غزل هذا النكاح

الصداق

احتاطت الشريعة للمرأة فاجبت الصداق قال تعالى (وءاتوا النساء صدقاتهن نحلة) وذلك لمعان الاول ما فيه من استهداء نفسها وبذر محبة الرجل في قلبها والمحبة دعامة الالفة وجناح حسن العشرة واستمالة النفوس بالاحسان امر معروف ويشعر بهذا المعنى وصف الصدقات بانها نحلة الثاني ما في الصداق من ادخال السرور عليها باظهار الرغبة فيها حيث بذل الزوج في الاقتوان بها المال الذي جبلت النفوس على حبه واظهار الرغبة في النساء له مكائنه من نفوسهن وفي تخرج بعض امهات المؤمنين ممن عرضت نفسها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانكار بعض بنات الصحابة على من عرضت نفسها من النساء على بعض الفضلاء دليل بين على ذلك الثالث ما في الصداق من دواعي الانقياد الى سلطان الزوج ونفوذ الامر الذي يدعو الى التوافق بين الزوجين ويمكن الزوج من تقويم اعوجاج زوجه وصددها عما يفض من شرفها بتطرق الريبة لها كخروجها دون رضا والاذن لمن يكره في الدخول الى ميته وقد وقع الافصاح بهذا الحكم في قول الله تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم) الرابع ما في الصداق من تشييط الرجال عن الطلاق حتى لا يذهب عليهم ما اعطوا في سبيل الاستحصال على المرأة سدي ويزيد الله الذين اهتمدوا هدى خادم العلم محمد العزيز جعيط

اعتذار

نتقدم للسادة الافاضل الذين وجهوا لنا اسئلة يتطلبون الاجابة عنها بأننا لم نغفلها وانما ضيق النطاق اوجب علينا تاخير الاجابة عنها وستقع الاجابة عنها بعون الله حسب ترتيب ورودها على ادارة المجلة في الاعداد المقبلة

الفتاوى والفتاوى

حكم معاملة ارباب المعاصر للملكي الزيتين وأقراهم
شيئا من المال ثم استيفائه زيتا مع اجرة العصر

ورد على ادارة المجلة السؤال الاتي نصه :

قد جرت عادة ارباب معاصر الزيتون بغالب جهات المملكة بان يقرضوا شيئا من المال للملاكي الزيتين وهؤلاء يلتزمون بعصر غلة زيتاتهم بماكيناتهم وبعد العصر يطرح بقيمة المال المقرض زيتا من المتحصل كما جرت العادة ايضا بان يقرضوا لطائفة من تجار حب الزيتون مقدارا من المال وفي مقابلة ذلك يكونون ملتزمين بعصر ما اشترؤا من الحب في معصرة المقرض ومن متحصل الزيت يسترجعون ما لهم الاصيلي مع معين كراء العصر وفي بعض الاحيان يزيد المقرض من ماله الخاص في صورة ما اذا لم يوف متحصلي الزيت بالخلاص وحيث ان ظاهره هذه المسألة هو باب سلف جر نفعا فالمرغوب افتاؤنا في ذلك وقد احلناه على فضيلة شيخ الاسلام المالكي ابقالا الله فاجاب عنه بما نصه :

ان هذه المعاملة على الوجه المذكور اذا وقعت عن رغبة من مالك غلة الزيتون سواء كان مالك الاصل او خضارا او تاجرا في الغلة لاحتياجه الى المال ليكمل به اعماله الفلاحية او التجارية فدفع له صاحب المعصرة (الماكينه) مالا واشترط عليه ان ياتيه بمتحصل الغلة سواء كان معين المقدار ام غير معين ليعصر في معصرة المقرض بالاجر المتعارف دون زيادة لاجل القرض فهذه المعاملة من قبيل القرض اي السلف وهي جعل غلة الزيتون توثقة لذلك القرض فيصير مسمى هذه المعاملة هو مسمى القرض برهن اذ العقود تعطى الاسماء الشرعية باعتبار المسميات والمواهي . وغلال الزيتون يجوز رهنها ولا يضر عدم تحقق المقدار المتحصل لان الفرر في الرهن مفتقر ولا يضر عدم حوزها في وقت القرض لان الرهن ينعقد ولو تأخر قبض المرهون فان الغلة لا

تجاز دفعة واحدة بل تجنى بعد النضج بطناً بعد بطن وحيث كانت غلة الزيتون انما تقصد لزيتها فالمقصود من التوثقة هو الزيت الحاصل من عصرها فلذلك لزم ان يكون عصر الغلة عند المقرض تحقيقاً لمبادرة الحوز بقدر الامكان ثم ان محل النظر ومناط السؤال هو ما في هذه المعاملة من انجرار منفعة لصاحب المعصرة الذي هو المقرض وهي منفعة اجرة عصر ذلك الزيتون في معصرته فاذا نظرنا الى هذه الاجرة وجدنا المقرض لا مندوحة له عن دفعها سواء عصر في معصرة مقرضه ام في معصرة رجل آخر ولو قدرنا ان هذا المقرض لم يقترض ولم يرغب في عصر زيتونه وباعه حبا فلا شك انه يبيعه بثمن ناقص عن ثمن الزيت نقصاً بنسبة ما يزداد في ثمن الزيت من مصاريف العصر والحزن وهذا امر معلوم فهذا الاجرة من هذا الوجه غير مسببة عن القرض بل هي مسببة عن وجود غلة الزيتون وناشئة في ثمنها وكائنة فيه تقديراً فهي في هاته الحالة منفعة للمقرض لا مضرة فيها على المقرض ولم يتكافأ لاجل القرض

ثم انا نجدنا راجعة الى المقرض في مقابلة عمل العصر ومصاريفه فالمقرض من هذا الجهة كواحد من الناس الذين يعصرون في تلك المعصرة فلم يبق فيها من فائدة المقرض الا فائدة تحقق وجود مقادير من الزيتون لتشغيل معصرته ولو كلف المقرض ان يعصر زيتون المقرض بدون اجر لكان ذلك ضرراً يدخل على المقرض لما استدعيه المعاصر من النفقات واجور الخدامة فتيين من هذا ان في مثل هذه المعاملة منفعتين منفعة تنجر للمقرض وهي سهولة وجدان من يقرضه المال بدون اعنات ولا مراباة ولولا هذا الشرط لما وجد من يقرضه الا المرايين المفحشين فهذه المعاملة تنجر له الارباح الناتجة عن عمل زيتونه ويسلم من مخالب المرايين ومن اثم المعاملات الربوية وهذه منفعة عظيمة للمقرض وفيها منفعة حاصلة للمقرض وهي وجدان ما يشغل به معصرته بانتظام وهذه منفعة ضعيفة في جانب المنفعة الحاصلة للمقرض لما تقدم من ان صاحب المعصرة لا يعدم من يعصر في معصرته بدون هذه المعاملة الا ان ذلك قد لا ينتظم او لا يطرد فصار هذه المنفعة من منافع السلف المشتركة بين المقرض والمقرض واذا كانت المنفعة المنجرة عن السلف مشتركة بين المقرض والمقرض ففي المذهب المالكي خلاف

في جوازها واليه اشار ابن الحاجب في مختصره و خليل في شرحه المسمى بالتوضيح ولندكر كلامهما ممزوجا المتن بالشرح قال (وشرطه - اي الغرض ان لا يجر منفعة للمقرض) سواء تمحضت للمقرض او اشترك فيها مع المقترض اعني ان تكون المنفعة لهما على السواء او منفعة المقرض اكثر واما اذا كانت منفعة المقترض اكثر فسيحكم عليها - اي في قوله الآتي وفي سلف السائس ثم قال (وفي سلف السائس بالسالم في المسغبة والدقيق والكمك للحاج بدقيق في بلد بعينه قولان) المشهور المنع فيهما والشاذ لسحنون اي بالجواز وقيد اللخمي المشهور بما اذا لم يقم الدليل على ارادة نفع المتسلف فقط واما اذا قام ذلك فيجوز اهـ)

واصل المسالة في تبصرة اللخمي في باب بيع الآجال ونصه « قال مالك في الحاج يتسلف الدقيق او السويق او الكمك يحتاج اليه ويقول اوفيكه بموضع كذا ببلد آخر لا خير فيه ولكن يتسلف ولا يشترط وقال سحنون في الحمديسية لا باس بذلك للحاج ونحوه للضرورة ولولا الشرط لم يسلفه وهو احسن اهـ وقصدهم من المنفعة المنجزة للمقرض في هاتين المسالتين هي منفعة اخذ السالم مع كون السلف سائسا ومنفعة قبض الطعام في البلد الذي يريد المقرض دون ان يقبله في حيث يشاء المقترض . ونحن اذا نظرنا الى ما تشتمل عليه هذه المعاملة نجدها ترجع الى اعتبار الحاجي القريب من الضروري فان خضارة غلة الزيتون تكثر حاجتهم الى اقتراض المال لاقامة خدماتهم واصحاب المعاصر بحاجة الى ايجاد الزيتون ليعصر في معاصرهم كل يوم لثلا تضع نفقاتهم واجور عمال المعاصر في بعض الايام التي قد لا يجلب لهم فيها الزيتون فيشول بهم ذلك الى خسائر طائلة ولو حزم اصحاب المعاصر من هذه المعاملة لا عرض اكثرهم عن هاته الخرقه فيحل فيها غير المسلمين ويضطر اصحاب الزياتين الى التعامل منهم وتلحق من ذلك اضرار شديدة تغل بالحاجي من ثروة المسلمين لا حاجة الى التطويل ببيانها فانها لا تخفى فقي منعهم من هاته المعاملة ادخال اضرار عليهم وليس في المنع من هاته المعاملة منفعة لخضارة غلة الزياتين بل تدخل عليهم من منعها اضرار كثيرة فكانت هاته المعاملة منفعة عظيمة للمقرضين ومنفعة قليلة للمقرضين وفيها مصلحة عامة وهي

اعانة الناس على العمل وانتشال الحضارة من الاقتراضات الربويه ومراد سحنون بالضرورة الحاجة الاكيدة لظهور ان اسلاف الحاج الكعك والدقيق ليس من الضروري بالمعنى الاصولي الذي هو حفظ احد الكليات الخمسة لظهور ان الحاج لم ينحصر قوته في تلك المعاملة بل هو يرجع الى الحاجي ولو كان ضروريا بالمعنى المشهور لم يقع فيه خلاف ولذلك اعترض ابن عرفة في مختصره على ابي الطاهر ابن بشير حكاية الخلاف في اسلاف القمح السائس بالسالم في المسغبة قائلا لم يحك غير ابن بشير في المسغبة الا الجواز يعني لان المجاعة موجب الهلاك وعليه فسحنون اعتبر الحاجة فحكمم بالجواز والفى انجرار المنفعة والقول المشهور نظر الى انجرار المنفعة من السلف ولم يعتبر الحاجة ومدرك سحنون اقوى ولذلك قال اللخمي ان قول سحنون احسن

فاذا تقرر هذا فقد جرى عمل الناس في هاته المعاملة اخذا واعطاء على خلاف المشهور بل على ما يجيزه سحنون فلو وقع التقاضي في بعض هذه المعاملات لحكمنا بفسخها على المشهور واما في غير مقام التقاضي فلا ينبغي التعرض للناس بابطالها لما تكررت به فتوى ابي سعيد ابن لب ان ما جرى عليه عمل الناس وتقدم في عرفهم وعاداتهم ينبغي ان يلتزم له مخرج شرعي على ما امكن من وفاق او خلاف اذ لا يلزم ارتباط العمل بمذهب معين او بمشهور من قول قائل ولما حكا المواق عن شيخه ابن سراج انه اذا جرت عادة الناس بشيء ولم يكن متفقا على تحريمه فليتركهم المرء وما هم عليه وليفعل في نفسه ما هو الصواب عنده ووجه ذلك ان حمل الناس على ابطال ما عملوا به يرجع الى قاعدة تفسير المنكر وشرط تغيير المنكر ان يكون الفعل مجمعا على انكاره بين علماء الامة فاذا كان عمل الناس جاريا على قول عالم معتبر فلا يتعرض لهم فيه بالابطال افيتت بذلك وانا محمد الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي في رمضان وفي نوافير عام ١٣٥٥-١٩٣٦



الأعلام بفضل العرب في الجاهلية والإسلام

بقلم العالم الأديب البارع الشيخ علي النيفر
المدرس من الرتبة الأولى بجامع الزيتونة

— ٢ —

الشواهد الشرعية على فضل العرب في الإسلام

أما شواهد فضل من آزرُوا منهم النبي صلى الله عليه وسلم في ابلاغ الدعوة وسبقوا إلى الإيمان به وباعوا أنفسهم لاعلاء كلمة الله من المهاجرين والانصار فهو من حديث البحر . لا يأتي عليه عد ولا حصر ولنذكر بعضها بإيجاز : فمنها في سورة الفتح قوله تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداه على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار » ومنها في سورة الاعراف « ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » قال المفسرون : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم كما في الحديث وصدر الأمة عرب خلص وفي سورة التوبة « الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله أولئك هم الفائزون » وفي سورة التوبة أيضاً « لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون » وفي سورة آل عمران « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » قال المفسرون : الخطاب لأمة محمد أي كنتم في علم الله . وفي سورة الحشر « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون والذين تبؤوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في نفوسهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » وفي صحيح الإمام البخاري من طريق سفيان عنه عليه الصلاة والسلام « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وفيه أيضاً من طريق شعبة قال صلى الله عليه وسلم ولا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم انفق مثلاً أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وفي الشفاء للقاضي عياض أحاديث كثيرة تنادي بفضل أصحابه عليه الصلاة والسلام ووعيد من تنقصهم أو آذاهم تشير إلى بعضها

فمنها ما رواه القاضي ابو الفضل بإسنادة عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدي فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك ان يأخذه ومنها لا تسبوا اصحابي فانه يجيء قوم في آخر الزمان يسبون اصحابي فلا تصلوا عليهم ولا تصلوا معهم ولا تتكلموهم ولا تجالسوهم وان مرضوا فلا تعودوهم »

ومنها من سب اصحابي فاضربوه . ومنها ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه نذر قطع لسان ابنه عبيد الله اذ شتم المقداد بن الاسود فحكلم في ذلك فقال دعوني اقطع لسانه حتى لا يشتم احد بعد اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وقال مالك رضي الله عنه : من انتقص احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فليس له في هذا الفيء حق قد قسم الله الفيء في ثلاثة اصناف فقال « للفقراء المهاجرين » ثم قال « والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم » وهؤلاء الانصار ثم قال « والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان » فمن تنقصهم فلا حق له في فيء المسلمين اه

هذه لمحة يسيرة مما نطقت به الشريعة المطهرة في شأن فضل العرب عموما وفضل السابقين الى الاسلام منهم الذاين عنه الناشرين لدعوته في الآفاق خصوصا

الشواهد التاريخية الناطقة بفضل الامة العربية جاهلية واسلاما

الامة العربية في جاهليتها - كانت العرب في الجاهلية لهم عادات محمودة واخلاق فاضلة من الكرم والشجاعة والفروسية والوفاء والصدق وحماية الجار والذود عن العرض وعزة النفس واباية الضيم والشهامة وجودة الذهن وقوة العارضة والفصاحة والبلاغة فكانت السنتهم اتم بيانا وتمييزا للمعاني وهم وان كانوا امة املية الا ان ما وصل اليها من منظومهم ومشورهم ربما فاقوا به غيرهم من الامم . قال بعض العلماء في العرب اربع لم يساوهم فيها سواهم . الحمية - والحماية - والكرم . والشجاعة اه وفي العقد الفريد عن ابن الكلبي كانت في العرب خاصة عشر خصال لم تكن في امة من الامم خمس منها في الرأس وخمس في الجسد فلما التي في الرأس فالفرق والسواك والمضمضة والاستنثار وقص الشارب . واما التي في الجسد فتقليم الاظافر وتنظيف الابط وحلق العانة والحلتان والاستنجاء . وكانت في العرب خاصة القيافة لم يكن في جميع الامم احد ينظر الى رجلين احدهما قصير والآخر طويل او احدهما اسود والآخر ابيض فيقول هذا القصير ابن هذا الطويل وهذا الاسود ابن هذا الابيض الا في العرب اه وفي العقد الفريد ايضا عن ابي العيضاء الهاشمي ما نصه باختصار : ان ابن المقفع

اجتمع بثلة من اشراف العرب فسألهم اي الامم اعقل فبعد ترديدهم الجواب بما لم يصيبوا به شاكلة الصواب قال لهم : اعقل الامم العرب فضحكوا فقال ابن المقفع : أما أني ما اردت موافقتكم ولكن اذ فاتني حظي من النسبة فلا يفوتني حظي من المعرفة ان العرب حكمت على غير مثال مثل لها ولا آثار اثوت اصحاب ابل وغنم وسكان شعر وادم وجود احدهم بقوته . ويتفضل بمجهوده ويصف الشيء بعقله فيكون قدوة . ويفعله فيصير حجة . ويحسن ما شاء فيحسن . ويقبح ما شاء فيقبح . ادبهم انفسهم . ورفعتهم هممهم واعلمتهم قلوبهم والستهم . فلم يزالسوا كذلك حتى رفع الله لهم الفخر . وبلغ بهم اشرف الذكر . وختم لهم بملكهم الدنيا على الدهر . وافتتح بهم دينه وخلاقته الى الحشر . فمن وضع حقهم خسر . ومن انكر فضلهم خسر . ودفع الحق باللسان اكتب للجنان اه ويذكرني ما قاله ابن المقفع بمفاخرة النعمان بن المنذر امام كسرى بمحضر وفود الامم قال النعمان ما خلاصته : اما الامم فأي امة تقرنها بالعرب الا فضلتها العرب قال كسرى : بماذا قال النعمان بعزها ومنعتها وحسن وجوها وبأسها وسخائها وحكم الستيا وشدة عقولها وانفتها ووفائها ثم افاض النعمان في اقامة البرهان على كل واحدة من هذه الخصال التي تحلت بها العرب ولما انتهى من مفاخرته عجب كسرى لما أجابه النعمان به وقال : انك اهل لموضعك من الرئاسة في اهل اقليمك ولما هو افضل ثم كساهم من كسوته اه

العرب بعد ظهور الاسلام

لا نريد ان نطيل ذيل الكلام بالاكتار من اقامة البراهين التاريخية على فضل العرب في عصور الاسلام فذلك مما اقر به المنصفون ولا ينكره الا جاهل او مأفون .

وليس يصح في الادهان شيء متى احتاج النهار الى دليل

وكتب التاريخ الاسلامية قد تكفلت بهذا الغرض وادت منه الواجب المقترض بل قد اشاد بفضل العرب الاسلاميين من الاجانب من تحلى بحلية الانصاف ولم يركب متن التعصب والاعتساف ولو أردنا التوسع بجلب شواهد ذلك لضاق بنا المجال ولكل مقام مقال . لكننا نلمح الى بعض ذلك موجزا فنقول بعث الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم الى الناس كافة وامم العالم اذ ذاك في غيهم يعمهون وفي اودية ضلالهم يتيهون ما قدروا الله حق قدره ولا انصفوا خلقه فكان القوي يأكل الضعيف والمشروف يستعده الشريف حالهم اسوء حاله مآلها الحزي والنكال . فكان عليه الصلاة والسلام منقذهم من هوة الهلاك بدينه القويم الهادي الى الصراط المستقيم هداهم الى الايمان بالله الخالص من الشوائب وسوى بينهم في الحقوق وامنهم المعاطب . ثم اتقيل صلى الله عليه وسلم الى الرقيق الاعلى

الاسلام منقذ البشرية

ومركبها الى شاطئ النجاة

بقلم الحقوقي البارع الاستاذ المهدي بن الناصر المحامي بتونس

تمهيد

مبحث صعب المسالك ، ملتوي المنحدرات ، خطر المزالق ، متشعب المناهج شائك الوهاد وناقي الشعاب ، غاباته مأسودة واصكمامه مفهودة ، ما جرأني على طرق بابه واقتحام صعايبه وولوج افنيته وتخطي عرصاته وانا الاعزل من سلاح الوقاية الا ما يماؤني املا وطيدا من نجدة رجال النهضة الزيتونية اذا ما اخذت في اطرافه بالحناق وفي مقدمتهم قواد عرمرمها الجحفل حاملو الويتا الحفاقة المعقودة بنواصيها بواتر الهمم السماء وباعاليها العزائم الفولاذيه من شيوخ الاعلام واخواني النبغاء (عمد المجلة الزيتونية الفيحاء) نواة النهوض الافريقي الاسلامي العاملة على تبيان اصوله ونشر مبادئه السامية في القارات العالمية ، رسالة التبشير الزيتوني الى اطراف المعمور . اشرفت شمسها الوضاء بعد ان ركذ المعهد عهدا ونام آمادا ، تنير الغياهب وتعتل لاعلاء الكلمة .

قرير العين باتمام نور الاسلام ودخول الناس في حظيرته افواجا . فقام باعباء نصرته هذا الدين ومهمة نشره بين مختلف الامم من عرب وعجم خلفه من اصحابه رضوان الله عنهم وهم كما علمت عرب خلص فجابوا البلاد فاتحين هادين للامم مرشدين وكفى بذلك فضلا

قال الوالد نعمه الله في تاريخه حسن البيان ما نصه : ان العرب دخلوا البلاد التي فتحوها بالقرآن في الحقائق وجاءوا معهم بالعدل والحرية جاءوا بالمدينة الحقيقية جاءوا بالعلوم والمعارف فهم وان حملوا معهم القرآن يستضيئون بنوره في المدهمات لكن لم يكرهوا احدا على الاخذ به بل اوكلوا الامم الى ما اختاروا من النحل وحفظوا عليهم مع ذلك بعد حط اوزار الحرب اموالهم واغراضهم وقتلوا عدوهم دونهم وحاطوهم بسياج حفظوا به ابناءهم وحرّمهم ولم ينقضوا عهدهم بطول الامد ولم يمنعوهم علما ولا حظروا عليهم صناعة ولا فكروا في مضايقتهم في متجر بل اوصلوا اليهم العلوم مهذبة سهلة ومهدوا لهم طرق المعارف والصناعات وسبيل المعاش والتجارات والشاهد كالشمس في رابعة النهار اه

علي النيفر

ولنقتصر في بيان فضل العرب على هذا المقدار ففيه مقنع والله الموفق

فمرحى يا رسالة النور وموقظة الهمم . يا كوكب الاسلام المشرق من كعبة هي كل الآمال ومطمح
الانظار . وان كنت في بزوغك اليوم هلالا فستصبحين بفضل عزائم ابطالك الغر الميامين بدرا
يتلألا في افق النهضة كاملا ينير من الارحاء ما ادلم ويبين من المناهج ما ابهم ومن الاتجاهات ما تبيل .
فكافي ولسان حال اسرتك ينادى بالصوت عاليا « هلموا يا رجال العلم الي خير عمل . قفوا
اعالي المنبر العام وادوا الرسالة . استيقظوا من السبات العميق والنوم الطويل وادوا الامانة » .

عزيز علينا وايم الله ما نحن عليه اشبال الكلية وضراغها من ضعف الانتاج ووهن العزائم
كان قد لجنا بالجملة الركود السرمدي وختم على اقدتنا بطابع الجمود النحس وغاض منا معين التفكير
وبثرنا اليراع . عقوقاً واشتم به من عقوق للمعهد ثالث معاهد العالم الاسلامي الكبرى وازراء وابشع
به من ازراء لقيمته امام الغرب والشرق أيخفت صوته وصوت الازهر عاليا ؟ ويتضاءل نوره ونور
الازهر لألاء ؟ وينكس عليه ولواء الازهر مرفوع ؟ أيطمس نور الاسلام الابر بديارنا ونحن
عصبة تغذى من مبادئه السامية من نعومة الانظار الى الكهولة الشاخة والشيخوخة الرصينة بين تلك
العرصات الشيقة تقضي على انوار الشمس وأشعة الكهرياء السنين الطوال ثم ما نتخرج منها الا
مدفوعين من انفسنا الى زوايا الجمود عوض ان نشق لانفسنا طريقا وضاء في عالم الحياة
الزاهرة بانوار العلم نتخذ منها لعليانا مستوى كاف ما نتلقاه من علوم الدين عبادات وتوحيد
ومبادي اجتماعية واخلاق سامية وتعاليم عالية مستمدة الروح من آي الفرقان الحكيم والسنن السنية
والحديث الشريف . ومن معاملات وحالة شخصية يقف حيال اصولها والفروع ما انتجه الفكر
البشري من الاوضاع التشريعية خانعا ومتسرلا بالوهن وتتضاءل دون مبنا الازلي الثابت ما تتمخض
عنه يوميا تبديلا وتغيرا افكار فطاحلة التشريع العصري . كان ذلك وما ذلك بالامر الهين . مبادي
عديمة القيمة والصلوحيه لهذا العصر الملقب بعصر النور . كانها مباد لا تتفق وعصر المادة النير
المخلق بمنطاده في دوائر الكواكب السيارة والخارق كالسهم بفواصاته ظلمات المحيط . كانها تعاليم
جدير بصوتها ان يخفت ويخفق بدائرة تلك العرصات الضيقة لا ان تصدم تموجاتها الجبارة في سمو
واعجاز وحكمة بالغة صفحة المذيع العالمي . تالله ان هذا وذا وذاك الاوهم متغلغل في معاني البطلان
فهذا العصر على ما هو عليه من التقدم المادي قد غشيه من يم المادة ما غشيه فذهب منه باللب
الخلقي العام والخاص « اخلاق الفرد واخلاق الجماعة » وترامت به تياراتها الى امام بعيدة عن الروح
الانسانية المحضة فاصبح هيكل حديديا من غير روح تتقاذفه امواج المادة العتيدة لترمي به الي محيط
الانحلال بعد ان احتل منه مركز التوازن الخلقي وانهد من حصانته ذلك السد الذي جعلته
السنن الالهية حائلا دون طغيان المادة ومعدلا لمفاعيلها الطاغية الا وهو الدين الاقوم .

وفد تراءت هذه النتيجة السيئة والظاهرة النحسة والهاوية الفاغرة فاهما لرجال الفلسفة الاخلاقية عندما اخذتهم رجة انهيار صرح الاخلاق فاعلنوا بالصيحة من كل جانب ومكان ولو كان سهما واحدا لا تقيته ولكنه سهم وثان وثالث ان معاول المادة الحادة عند ما هدمت الركن الخلقي وقوضت في صرامة أس الاسرة رمت الروابط الاجتماعية او اخلاق الجماعة بنبال سامة من المبادي السياسية المتشاكسة الحدود والمتبائنة الاشكال والمتضاربة المنافع والمتناكدة الغايات واتسع نطاقها وتصادمت اهواءها على حساب المجتمع التمس وتسربت سمومها من خلايا مبتكرها الى افكار القادة وتحكمت بقيادة اعنة الساسة ومنهم عم عميمها الى السواد الاعمى فضربت الفوضى الاجتماعية مضاربها ولولا أسنة ونار تحميتها وقذائف محرقة تدافع عنها لانفجرت براكينها فحرقبت شظاياها العالم المادي الكدر وتبعنا لنواميس الطبيعة لا بد للبركان ان ينفجر وما انفجارت عنا بسبع اذ كلها نصبح نسمع له زقيرا وكلما نمسي نحس من رجاته زلزالا .

فالبولشفيكية بنت على اطلال ما نسفته من قصور القياصرة واشراف الاقطاع مذهبا يجعل الملكية العامة نهبا للسواد والحالة الشخصية من غير روابط تربط الفرع بالاصل ويقابلها في ركن التطرف الفاشيسم ونده النازي يجعلان التصرف في الملكية العامة وتسيير دولاب حياة الجوع بيد الفرد المطلق وتقف موقف الاعتدال بينهما الاشتراكية وعن هذه تتفرع فروع تتوافق مبدا وتتخالف مسلكا ومشربا .

فهذه النزعات المتصادمة جوهرها هي المكونة لوحداث شظايا الاتون الاروبي - (قلب العالم المتفرعة منه اليه شرايين الحياة الاقتصادية والسياسية والاجتماعية) - فهو بركان ان تزلزل زلزل ما حوله وان اندك الهبت ذراته ستأثر ما ارتبط به - وقى الله العالم من القارعة العظمى - (وما كارتة اسبانيا-الا نقطة تصادم مذهبين من هذه المذاهب الدنسة)

فالعالم الغربي بانغماسه في حمأة المادة واتخاذة عجل الذهب معبودا قد المات منه هذا الاتجاه الكلي الناحية الخلقية العامة والخاصة وبما ان الاخلاق السامية في الامم تحتل مكان الروح من الجسد فاذا ما تخدرت الروح وانحلت اصبح الجسم يعمل عمل المجانين ومن اقرب ما يصدر من المجنون بعدان يهدم ما حوله ان يلوي على اوصاله فيقطعها ثم ينتحجر

فهذا العالم الذي بهرتنا منه انوار المادة بعد ان تدهورنا من ناحيتها واخلدنا الى السكون وقعدت بنا الهمم عن مجاراته ونحن في حماية العروة الوثقى « الاسلام » ووقاية تعاليم الشريعة السمحة (المحمدية) بحيث كنا لا نخشى من مفاعليها تائيرا ما بل كنا ندللها ونكسر منها الشوكة فنبلغ منها الى

الْإِخْلَاقُ

ومبلغ عناية الشارع بها

ان امر الاخلاق في بناء صرح مجد الامم عجيب اذ عليها مدار عظمة الامة او حقارتها وبها وحدها يقاس شانها بين الامم .
اخلاق الامة نبراس كمالها ومعدن حيويتها وعلى الاخلاق تدور رحاها والله در شاعر الكنانة في قوله :

وانما الامم الاخلاق ما بقيت فان هم ذهبت أخلاقهم ذهبوا

وعلى هذا الاساس المتين والركن الركين بنى سيدنا الاعظم ورسولنا الاكرم ما جاء به من حكمة وتشريع كما يرشد اليه قوله (بعثت لاتعم مكارم الاخلاق)

ولا جرم فان من نظر نظرة جامعة في اصول الشريعة وفروعها وجدها تدور حول هذا المحور فهو قطب دائرتها وسر عظمتها الذي به دوامها وكونها الشريعة التي لا يعتريها نسخ ولا

اوج الكمال وقد سبق ان بلغته منها اسلافنا في عصمة بالدين القويم منها وأنارت به العالم النير منها اليوم عند ما كان يسبح في خضم ديجور الجهالة لكننا رسبنا ونحمد الله ان كان معنا الدين وان ضيلا وتقدم هو في ميدان المادة لكن بدون حصانة دينية (كالاسلام عقيدة ودستورا) لذا طحنته فرج تحت كللكها مصعوقا ومجروفا الى هاوية لا يدري لها قرارا

فهذه الظاهرة المردية دفعت باركان حرب التفكير الغربي الى التعمق في الدرس والفحص والتحليل بمعامل الفلسفة الاجتماعية لاختراع ادوية ناجعة لتلقيح العناصر الغربية من مصلات اخلاق سامية لخصائتها من وباء تدهور الاخلاق وليد بؤر المادة الموبوءة ودفعت برؤساء الامم وكبار الشائسة الى تاسيس جمعية اممية يكون لها القول الفصل فيما تتصادم فيه منافعها فكانت جمعية جنيف وكانت هيكلها بدون روح لفقدان الرابطة العامة بين افرادها تلك الرابطة الروحية الا وهي الدين الاقوم .

محمد المهدي بن الناصر

(يتبع)

تبدیل ولو اردنا في هذه العجالة سرد ما جاء في الشريعة من نصوص تدل على اعتبار هذا الاصل الاصيل لضاق بنا نطاق هذا الجزء دون استيفائها ولكتف هنا بالآية الجامعة لاصول مكارم الشيم وذروة سنامها فان فيها وحدها ما فيه لاولى الالباب عبرة وذكرى وما يعقلها الا العالمون قال تعالى « ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون » فان من وقف عند حدود هذه الآية وارتاضت نفسه بفهم معانيها علم لا محالة مقدار ارتباط الاخلاق بلب التشريع الاسلامي حتى ارجعت هذه الآية ما يامر به الشارع الى اصول الخير الثلاثة العدل والاحسان وايتاء ذي القربى وما ينهي عنه الى اصول الشر الفواحش والبغى والمنكر ولا شك ان الاوامر والنواهي ترجع اليهما جميع فصول الشريعة الاسلامية وتنتهي اليهما احكام الملة المحمدية ، لقد نوهت شريعتنا السمحة بامر الخلق الحسن ووضعت بالمكان اللائق به من عنايتها لذا ترى في نصوص الشريعة ما يفيد ان تكوين الاخلاق الطاهرة وبث التربية الصحيحة بين افراد الامة الاسلامية هو الهدف الذي ترمى اليه يظهر ذلك جليا بتبع موارد الشريعة واستقصاء ابوابها سواء في ذلك ما كان متعلقا بالمقائد أو كان متعلقا بالعبادات او كان متعلقا بأنواع المعاملات ما كان من ذلك راجعا لنظام الفرد او لنظام الاسرة او لنظام المجتمع الاسلامي التي حرصت على تنظيم علاقاته على اساس الفضيلة والكمال. وستولى ان شاء الله درس ذلك وتبع علاقات فصول الشريعة بالاخلاق وكونها الاساس الذي انبنى عليه التشريع والروح المرادة منه. ففي باب العقائد دعت الى عقيدة ثابتة تتحرر معها العقول من قيود التقليد الاعمي وتتخلص بها النفس الانسانية من اثقال دعت اليها غادات قديمة سيئة او اغراض انتفاعية يتحمل المجموع شرها لنفع فرد او قبيلة . دعت الكل للتخلص من داء الوساطة المعنوية واعتبار الشخص نفسه احقر من ان يواجه ربه ومولاة . بشخصه ومعناه. فهو لا يعبأ به ولا يسمع نداء ما لم يتوجه اليه بمقرب اليه او وحيه عنده فنشأت عن ذلك بتطاول الازمان عقيدة الشرك والوثنية وانحطت بسببها امم الى دركات الجهل والهوان حتى كادت تلحق باحقر انواع الحيوان والحال ان الله قد فضل هذا النوع من المخلوقات بالعقل الذي به تحمل من الامانة ما عجز عن تحمله الارض والسموات . فجعلت العبد اهلا بذاته الى ان يتقدم الى ربه يسأل حاجاته ولا يحتاج الى من يقربه اليه زلفى وانما جعلت لذلك شرطا وهو الاخلاص في التوجه وتطهير النفس من ادراك الشرك وملاحظة المنافع الشخصية قال تعالى « ادعوني استجب لكم » وقال (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) وجعلت قضاء الاشياء وتديرها بيده وحده ليس له عليه معين او وزير بيده الامر وهو على كل شيء قدير وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون . فقررت بذلك اصلا من اصول الاستقلال الفردي والاعتماد على النفس وفي ذلك تقرير لخلق العزة وما

ادراك ما العزة . العزة هي الشعور بالاستغناء عن الخلق وان ليس لاحد حق التعاضم عليك واستصغارك لانك في حاجة اليه وقد وصف الله تعالى نفسه ووصف رسوله وعباده المؤمنين بهذا الوصف العظيم تنويها بشأنه وتذكيرا لعباده قال تعالى (والله العزة لرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون) وقد كان هذا حال المؤمنين الاولين وبه نشروا علم الاسلام خفاقا على اقطار المعمور وبانعدام هذا الوصف منهم صغروا وضعف شأنهم بين الامم وصاروا عبيدا اذلاء بعد ان كانوا ملوكا اعزاء . كما نشأت عن هذه العقيدة الخالدة معنى استواء الخلق امام عظمة الخالق وان ليس لاحد على آخر حق الافضلية يغير التقوى والعمل النافع المفيد وان الجميع امام الحق سواء ومن اكبر مظاهر هذا الاستواء المسلمون وهم في المسجد يؤدون فريضة الصلاة . او في مكة يحجون البيت الحرام . اقتجد فيهم فاضلا ومفضولا ولا غرو فقد جعل الله المؤمنين اخوة لا تفاوت بينهم الا بقدر ما يتفاضلون به من الحق فلقد قال عليه الصلاة والسلام في خطبة الوداع : ايها الناس انما المؤمنون اخوة ان ربكم واحد وان اباكم واحد كلكم لآدم وآدم من تراب ان اكرمكم عند الله اتقاكم ليس لعربي فضل على عجمي الا بالتقوى : وقد روي عن ابن عباس ان احد الموالى خطب الى جماعة من بني بياضة . و اشار عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم بتزويجه فقالوا له : يا رسول الله انزوح بناتنا موالينا فنزل قوله تعالى (يا ايها الناس انما خلقناكم من ذكر واثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير) فقرر بذلك مبدأ المساواة العامة وبطلت الحواجز العنصرية والفوارق الارسقاطية والاعتبارات الطائفية من كل ما من شأنه تفكيك اجزاء الامة الواحدة وجعلها امما صغيرة تعمل كل واحدة منها فناء امتها الكبيرة وفي فناء هذه قضاء على الجميع لو كانوا يعقلون والتاريخ شاهد عمدا على ما ذكرنا . وقد جرى سلفنا على هذا المبدأ الرشيد الذي ملكوا به امرة العالم مدة قرون وفي سيرة امير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه في رعيته ما فيه لاولى الالباب عبرة وذكرى فكان اذا امر بشيء او نهى عنه بدأ ذلك باهله فجمعهم وقال لهم : اني نهيت عن كذا وكذا وان الناس ينظرون اليكم نظير الطير واقسم بالله لا اجد احدا منكم فعله الا ضاعفت عليه العقوبة قال الطبري ج ٥ ص ٢١ (وهو يقصد بذلك ان الناس اذا رأوا من اهل الامير وحاشيته تهاونا في امر اقتدوا بهم وامعنوا في الاستهتار به) وكان رضي الله عنه يفتح صدره لاي شكاية في احد عماله ويعلن ذلك لعامة المسلمين في خطبه . روى الطبري ج ٥ ص ٢٠ انه خطب الناس يوما فقال : ايها الناس اني والله ما ارسل اليكم عمالا ليضربوا ابشاركم (جلودكم) ولا لياخذوا اعشاركم (اموالكم) ولكن ارسلهم ليعلموكم دينكم وستحكم فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه الي فالذي نفس عمر بيده لا قصنه منه) فوثب عمرو بن العاص اذ ذاك بعد هذا التصريح الخطير الذي اعلنه عمر على عامة الشعب وجمهورية . وقال : ارايتك

يا أمير المؤمنين ان كان رجل من امراء المسلمين على رعية فادب بعض رعيته انك لتقصنه . قال عمر : اي والذي نفس عمر بيده اذا لاقصنه وكيف لا اقصه منه وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه ثم بين لعمر ما يخشاه على الرعية من عنف الامراء وظلم الولاة فقال : الا لا تضربوا المسلمين فتذلّوهم ولا تجمروهم (اي لا تركوا الجنود في مواقعهم ازاء العدو امدا طويلا) فتفتنّوهم ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم . وان يغيب عن القارىء الكريم ما فعله عمر بولد عمرو بن العاص وجيلة بن الایهم حين حكم بالقصاص من كل واحد منهما لواحد من السوقة . وكذا في قول ابي بكر وهو على منبر الخلافة في خطبته القصيرة الجامعة التي اعلن فيها سياسته التي عول على انتهاجها (ايها الناس اني قد وليت عليكم ولست بخيركم فان احسنت فاعينوني وان اسأت فقوموني الصدق امانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوي عندي حتى آخذ الحق له ان شاء الله والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه ان شاء الله لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله الا ضربهم الله بالذل ولا تشيع الفاحشة في قوم قط الا عمهم الله بالبلاء اطيعوني ما اطعت الله ورسوله فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . قوموا الى صلاتكم يرحمكم الله »

كما ان في سيرة المشرع الاعظم صلى الله عليه وسلم الذي هو القدوة العظمى والمثل الاعلى للكمال الانساني ما يبعث الدهشة ويحيي في النفوس معنى الانتباه واليقظة للاخذ بهذا المبدأ الانساني العظيم فقد بعث عليه السلام في قوم تأصل في نفوسهم مبدأ التفاخر بالانساب والاعتماد على فضل الآباء والاجداد مع اعتبار العصبية القبلية والدعوة بها للنصرة الحزبية فابطل عليه السلام ذلك وشدد النكير على من دعا بدعوى الجاهلية قال عليه السلام :

اذا رايتهم الرجل يتعزى بعزاء الجاهلية فاعضوه بهن ابيه ولا تكنوا اخرجهم السيوطي في الجامع الصغير عن الامام احمد وكذا في سنن النسائي فتوحدت بذلك صفوف الامة العربية وتبأت لما اعد لها المصلح الاكبر من زعامة الامم ودعوتها للدخول في بودقة الاسلام الخالدة ولم يتم ذلك الا بازالة الفوارق الجنسية واعتبار كل من يدخل في الدين عضوا من الامة له حقوقه وعليه واجباته في الجامعة الاسلامية والكل امام الحق والواجب سواء وان شئت ان تلمس بيدك هذه الحقيقة العالية في نصوص الشريعة الغراء فدونك قوله عليه السلام المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم » وليس ادل على تكوين وحدة الامة وقوتها بالاجتماع والتكاتف والبعد عن اسباب الشقاق والتنافر من قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا » وقوله عليه السلام : المسلم للمسلم كالبنان يشد

بعضه بعضا وقوله: المسلمون كاعضاء الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى فانظر يا رعاك الله الى هذه الاسس الثابتة والاركان القائمة التي شيدها المشرع الاعظم لبناء دولة الامة الاسلامية على امثلى الدعائم وارتفاع القوائم بما يضمن لها الدوام والانتشار ويرفعها لدست الزعامة وما هو مبلغ عنايتنا بها وتمسكنا بروحها وقايس بين المسلمين اليوم وما كان عليه سلفنا وكيف استقاموا وانحرفوا وجروا في الطريق الذي عبده لهم رسولهم ونحن تنكبنا فبلغوا ما املوا وتزعموا حتى دانت لهم رقاب الجبابرة وخضعت اما عزتهم رؤوس الاكاسرة وبلغ من امرهم ان صاروا هداة معلمين ورؤساء مدبرين . ملكوا من اقطار الارض ما تقاصرت عن البلوغ اليه اكبر دولة اوروبية اليوم وذلك مصداق قوله تعالى « وعد الله الذين ءامنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم انما الآية) ونحن فرطنا واضعنا وبعدنا عن الوقوف مع ما يراد منا فاهملنا التمسك بروح شريعتنا الطاهرة والزمانا انفسنا بتبع القشور والظواهر وحسبنا ان ذلك هو المقصد الاسمى وغاية معاني التقوى . ولا احسبني مبالغا في شيء مما ذكرت وحال المسلمين في سائر اقطار الارض، على ما شاهدت وليعذرني القارىء الكريم فيما طوح به القلم فان حالتنا الاسيفة مدعاة لبث الشكوى وابداء ما تتحملة النفس من حر الالم وفي الاعداد المقبلة نعود لتتميم ما شرعنا فيه من بحث الاخلاق ومبلغ ارتباطها بابواب التشريع الاسلامي ان شاء الله

في الحسب والدين بن القاضى

من المجلة الى قرائها

بهذا العدد قد تم للمجلة الزيتونية اربعة اشهر . عملت في اثنائها هيئة المجلة ماراته صالحا بمشروعها موافقا لمشربها الذي اسست من اجله ولكن المجلة لا تريد ان تكون بمعزل عن قرائها بل ترغب رغبة اكيدة في الاطلاع على افكارهم نحوها . والاستعداد ببعض ارشادات تظهر لهم مما قد تكون المجلة غفلت عنه

لذلك فهي ترغب من عموم قرائها ان يلاحظوا لها ما يعين لهم من الآراء المفيدة حتى تسعى جهدها لتحقيق مطالبهم واجابة مقترحاتهم هذا وقد اقترح علينا بعض القراء من اهل العلم والفضل ان ننشر بعض خطب جمعية من الخطب التي يهيم نشرها بين عموم الناس . ونحن تنفيذنا لهذا الاقتراح سننشر ذلك مهما سنحت الفرصة واتسع النطاق .

التاريخ

صحيفة من تاريخ تونس

كرسى الملك الحسينى

كيف كانت نشأته - وتطوراته حول العصور

بقلم العالم المؤرخ السيد محمد ابن الحوجه
المستشار لدى الحكومة التونسية

اعلم ان كرسى الملك ويطلق عليه لفظ تخت واريكة وسرير وغير ذلك سنة قديمة من سنن الملوك قبل الاسلام ناهيك ان سليمان صلوات الله عليه كان له كرسى من عاج مغشى بالذهب يجلس عليه وكان عمرو بن العاص يجلس بقصره مع العرب ويأتيه المقوقس عظيم القبط ومعه سرير من ذهب محمول على الايدي لجلوسه شان الملوك فيجلس عليه وهو امامه قال ولي الدين ابن خلدون ولا يغيرون عليه في ذلك وفاء له بما عقد معهم من الذمة واول من اتخذ اريكة في الاسلام معاوية بن ابي سفيان واقتدى به الخلفاء والملوك والسلاطين من بعده وعلى قياسهم كان عمل ملوك تونس ومنهم بنو الاغلب وبنو حفص الا انهم كانوا اقرب الى البساطة منها الى الفخامة والظهور فقد كان الامراء من بني الاغلب يجلسون على مصطبة موقعا فوق صهاريج احتزان الارزاق من حنطة وشعير وغير ذلك ومنه جاء لفظ المخزن في الاصطلاح الدولي بتونس وكان بنو حفص يجلسون على البسط واتخذ بعضهم لنفسه تاجا كان يظهر به بين الناس وهو راكب بغلا هكذا حكاه في المونس وقد اثبت التاريخ انه كان للسلطان محمد بن الحسن في اخر دولتهم كرسى خاص بجلوسه للحكم بالقصبة شاركه في الجلوس عليه الحاكم الاسباني فكان هذا يجلس يوما والسلطان يوما وابتدا ظهور فخامة الملك بابته الشرقية في عهد الدولة التركية فقد كان لديهم في جملة الانظمة التي سنوها بتونس بعد الفتح العثماني في سنة ٩٨١ كرسى خاص بجلوس الباشا بقصر باردو وءاخر لجلوس اغة القصبة بل كانت لديهم في الجملة سبعة كراسي اشتهرت بهامدية تونس بين العامة في قولهم « بلاد السبعة كراسي » منها كرسى الداى بديوان دار الشريعة المطهرة وهذا الكرسى امسى شاغرا من عهد وفاة كشك محمد آخر دايات تونس لقبة المشير احمد باي الاول بوزير التنفيذ لتجريده عن الصبغة الملكية التي كانت بخطه الداى متلبسة والكراسى

المذكورة هي كرسى الباي وكرسى الداى وكرسى الباشا وكرسى آغة الكرسى وكرسى آغة القصبة وكرسى كاهية دار الباشا وكرسى آغة وجق الحوانب هكذا ذكرها بعض المعمرين من شيوخ الجيل الفائت وقد اتفق لهم تربع بعضهم على جملة تلك الكراسى في وقت واحد كالامير ابراهيم الشريف قتيل غار الملح فانه كان باشا باي داى ترى ذلك عيانا بالوقوف على عبارة منقوشة فوق سبيل له يعرف بعين بيطار على مقربة من مدينة بنزرت ونصها: (الحمد لله امر السيد الامير الباشا الداى الباي ابراهيم الشريف باحياء هذه العين واجرائها احتسابا لله تعالى سنة خمس عشرة ومائة والى الف اما ال البيت الحسينى خلد الله بقاءهم فاول من اتخذ منهم كرسيا فخماً لجلوسه بساردو هو الباشا علي بن محمد الاول المتوفى سنة ١١٦٩ قال الوزير الشيخ احمد بن ابي الضياف من آثار هذا الباشا محكمة باردو وقد تائق في بنائها وجعل فيها كرسيا كسرويا يشعر بالعظمة فلما خلفه في الملك ابن عمه محمد الرشيد باي (١) ازاله بدعوى انه من شعار الكبر واقام مكانه بمحكمة باردو كرسيا بسيطا من عود الجوز وصنع البلاد وجلس عليه مدة حياته ثم اخوه من بعده واعقابهما حتى الباي العاشر وفي ايام الباي علي الثاني بن حسين بن علي لفظ البحر حوتا عظيما من السمك المسمى حوت الغنبر بشاطي عسوية الساحلين من عمل الساحل فاخذوا سنه وحملوه للباي فصنع منه كرسيا ملكيا لجلوسه وما زال هذا الكرسى قائم الذات حتى الآن بسراية المرسى القديمة واما كرسى محمد الرشيد باي المصنوع من عود الجوز فان احمد باي الاول لما احدث البيت الكبير العلوي بسراية باردو ووافق ذلك تمييزه برتبة المشير من لدن الباب العالي في سنة ١٢٥٦ اتخذ لنفسه كرسيا اميريا لجلوسه وزهد في كرسى عود الجوز المشار اليه ولم يدر كيف كان مصيره والغالب على الظن انه نفسه الكرسى الذي كان يجلس عليه الداى بديوان دار الشريعة المطهرة ولم ينقل التاريخ حصول تبديل بكرسى الملك الحسينى في عهد المشير الثاني محمد باي وكانت مدة ملكه قصيرة موسومة بالخصب في الزرع والضرع فلما الت نوبة الملك لاخته المشير الثالث محمد الصادق باي جدد عمارة السرايات الملكية باجمعها فجعل كرسى بيت القبول الاكبر بباردو بشكل نصف دائرة منمق بالنقش والتذهيب ومغشى بالديباج يعرج له بدرج مغطاة بالموبر وحوله ستور حريرية ورسم براس الكرسى الطغراء الحسينية التي هي شعار النسب المملوكي موشحة بسلوك الذهب والفضة وجعل تحتها بالطرز العالي صورة نيشان آل البيت الحسينى وفوقها شعاره المملوكى الذاتى وهو عبارة عن طغراء اخرى شكلها بيضى تحفها غصون من شجر الزيتون وسنابل الحنطة كما في سكة الذهب والفضة كتب بقلبها (الله - محمد) وبطوقها (ما شاء الله كان وما لم

(١) واليه تنسب الجمعية الرشيدية التي شنت نعماتها اسماع مدينة تونس في عهدنا الحاضر

يشأ لم يكن) مذيلة بتاريخ سنة ١٢٧٧ التي وقع فيها انجاز هذا النظام الجديد الذي تم ايجاده بعد رجوع الباى من سفره لاسلام على الامبراطور نابليون الثالث بعاصمة الجزائر وهو الذي اشار له شاعر تونس لعده المفتى الشيخ محمود قابادو بقصيدته التي مطلعها :

ربيع مع جبينك قد اظلا * على افق الجزائر فاستهلا

واما كرسى بيت البلور فانه وهذا البيت من محدثات الباشا محمود باى فقد كان يذيب سكة الذهب البندقي لتمويه سقوفة مما لم يزل اثره جليا لهذا اليوم رغم مرور قرن ونصف عليه نعم ان المشير محمد الصادق باى جده بشكله الحاضر مع بقية كراسى الملك الموجودة بكل السرايات الملكية في سنة ١٢٧٧ واتخذ لنفسه لقب صاحب المملكة التونسية وكان المشير احمد باى يلقب نفسه بامير الايالة التونسية واسلافه يمضون مناشيرهم بلفظ باشا باى فحسب وعثر البحثة هوكون على مكتوب لوالد هذا المشير مزيل بخط يده بقوله « مصطفى باى مير ميران تونس دار الجهاد » واعلم ان بيت البلور هذا هو الذي يقع به تنصيب سمو الباى يوم أيلولة الملك اليه في عصر الحماية ولكن انتصابه عند الولاية في الدور القديم يقع بيت الباشا عدا المشير محمد الصادق باى فان موكب جلوسه على العرش الحسينى اقيم بالبيت العلوي الكبير وفي اثنائه حلف اليمين القانونية بالامثال لعهد الامان وبيت الباشا كان الامراء الحسينيون يرأسون المجلس الشرعي لفصل النوازل تحت انظارهم يوم الاحد من كل اسبوع ولم يكن هذا المجلس سوريا بل كانت تقع فيه المباحثات الفقهية بالاخذ والرد والباى يصفي لذلك بكمال الاهتمام ومن هذا القيل نازلة الشيخ البحري قاضي تونس مع استاذة الشيخ ابراهيم الرياحي قدس سره وكرسى بيت الباشا جده ايضا الباى محمد الصادق وهذا البيت كانت خزانة الكتب المعبرة التي احدها الباشا علي بن محمد بمسجده اما كرسى سراية المملكة بالحاضرة فهو من محدثات المشير محمد الصادق باى احده في سنة ١٢٧٧ عند تانيته لبيت المجلس الاكبر وكانت كراسى اعضاء هذا المجلس موشى عليها بارقام عديدة مرسومة بالعاج وقد تلاشت كلها او جلتها ورايت منها في هذه السنوات بقية بيت مدير اشغال البلد بالمجلس البلدي بتونس فنبته وان لها قيمة تاريخية توجب عليه الاحتفاظ بها فابتم وقال نعم . هذا وقد كانت كراسى اخرى لديار الملك التي عفت رسومها ككرسى سراية المرقية في عهد الباى حسين بن محمود باى وكرسى سراية المحمدية في عهد المشير احمد باى وكرسى سراية حلق الوادي في دولة المشيرين الثلاث وكلها تناولتها يد التلاشي والضياع واما كرسى بيت البحر بحلق الوادي فقد التهمته النار في جملة الاثاث والرياش التي دمرها الحريق في سنة ١٣٠٠ ثم اعلم ان الكرسى الحسينى الرفيع العماد لم يبت منذ تاسيسه ليلة واحدة بحال شغور وقد اتفق انه عند وفاة المقدس المولى علي باى الثالث في خامس ربيع الانور ١٣٢٠ اشار بعض اهل النظر بتاخير موكب

تصيب الباى الجديد لليوم التالى ريشما تقوم الدولة بترتيب حفلة التقليد وتنظيم اساليبها فلم يوافق الشيخ محمد العزيز بو عتور الوزير الاكبر لعهد على ذلك قائلا « ان كرسيم لم يبت ليلة شاغراً منذ تاسيسه » وتمت عقدة بيعة المولى محمد الهادي باي في نفس اليوم الذي ختمت فيه انقاس والد المبرور وعلى ذلك القياس جرى العمل عند ايلولة كرسى الملك للمولى محمد الناصر باي ولا بن عمه المولى محمد الحبيب باي وحضرة صاحب السمو الملكى ولي النعم سيدنا ومولانا احمد باشا باي الثانى بلغه الله الامانى ببركة السبع المثاني وهذه القاعدة الصحيحة لها اعتبار عظيم فى الانظمة الحسينية تشهد بذلك حادثة وفاة المرحوم الباى حمودة باشا عند غروب موفى رمضان سنة ١٢٢٩ وولاية اخيه عثمان باي ليلة عيد الفطر فلما اصبح الصباح بايعوه البيعة العامة وهنوه بالعيد وبالولاية فى ان واحد

ونختم هذه النبذة المباركة بالتعريف بلفظ باردو الذي تكرر ورود ذكره فيها فان كلمة (باردو) محرفة عن لفظ (برادو) فى اللغة الاسبانية ومعناه مرج والمرج فى كتب اللغة هو الارض الفسيحة ذات النبات الكثير ويجمع على مروج ومنه كتاب مروج الذهب للمسعودي يؤيد هذا الفهم ان باردو وهو من محدثات بني حفص كان عبارة عن حدائق ورياضات متصلة بعضها تتخللها البساتين والمساكن الحفصية واتفق ظهوره واشتهاره بهذا الاسم ايام قدوم اهل الجالية الاولى الاندلسية حوالى المائة الثامنة وفى الخلاصة النقية ان السلطان محمد المنتصر الحفصي ادركه اجله بساينته بباردو فى سنة ٨٣٩ وفى عهد الاتراك سكنه امراء الدولة المرادية قال فى المؤنس وفى سنة ١٠٩٢ كان الحتان فى برج باردو لحفيد الباى (المرادى) وكانت تلك الايام تعد من الاعمار اه ولما آل امر الايالة التونسية لحكم البيت الحسينى اتخذوا منازل لهم بباردو ووسعوا فى ابراجه والمسجد الجامع الموجود به من حسنات المولى حسين ابن علي طاب ثراه والمحكمة التي بقصر الملك من محدثات حفيدة الباشا علي بن محمد كما سبقت الاشارة لذلك ومن زاد فى فخامته وعمارته المشير احمد باي وبه اسس المشير الثانى محمد باي دار الحرم التي تحاكي فى جمالها حمراء غرناطة وفيها انتصب المتحف العلوي سنة ١٣٠٥ وزيد فى عمارته اثناء الدولة الصادقية من ذلك صرح على بابه اقيمت به منجاة زمنية على شكل منجاة بطحاء القصبة بتونس مسحتها يد الايام مع السوق الذي كان به والدور والدكاكين الكثيرة التي اقيم مقامها الحديثة الجميلة الموجودة هنالك لهدنا الحاضر والخلاصة ان باردو كان عبارة عن بلد جامع يأهله نحو الثلاثة آلاف نفس به دار الامارة ودواوين الوزارة التونسية باجمعها وكان انتقالها لسراية المملكة بالحاضرة فى منتصف ربيع الآخر سنة ١٣٠٠ وكان به قاض على المذهب المالكي وآخر من تولى هذه الحطة المفقى الشيخ عمر بن الشيخ المتوفى سنة ١٣٢٩ وكان لشيخو البيت البارودي قدم سبق بين الفقهاء فى ملازمة الامراء الحسينيين بباردو وهم اول من صاهروهم من بيوت العلم وشاركوهم بالانظار الفقيه اثناء الاجتماعات الشرعية الاسبوعية للنظر بحضرة الباى فى مهمات النوازل والشئون وسبحان من امره بين الكاف والنون

محمد بن الخوجة

العيد

مظاهر العيد عندنا

اقبل العيد والمواسم عود
فترى شرد المنى طائعات
كلنا يرغب الحياة ولكن
قدر الله في الخليفة جار
امة تبتغي مع الخلف فوزا
امة حظها الحضيض واخرى
وعسى ان يكون بالعود احمد
ونرى جانب النهوض مؤيد
كان شمل الجهود منا مبدد
ذا حليف الهنا وذاك منكد
بمجال به الردى يتردد
نصبت فوق هامة النجم مقعد



ارجع الطرف الامور التي تج
تلف منها مازلا تؤلم النف
معشر يرصد الهلال فان لا
مستخفا بدينه مستحلا
باذلا رشدا بحانة خما
بين زق وطاسة وقيان
فاذا ما تقلصت شفتاه
وهمت مقتلته بالدمع سكر
وغدا كيسه خليا واضحي
طرحته اليد التي اسكرته
ري جواليك ايها العيد واشهد
س وتقذي طرف العلاء المسهد
ح شدا بابنة الدنان وعربد
حرما رعيها عليه تأكد
ربها مظهر الشقاء مجدد
وشراك من البغاء ممدد
وتثنى قوامه وتأود
وترامى على الثرى وتمدد
عرضه مظلم الضحيفة اسود
بمهاوي النعال طرح المشرد



وفريق يرميه من لعب اليه سر سهم من الحصار مسدد
 كلما جمعت يداها نضارا اتلف المسير النضار وبدد
 قمرى عيشه وعيش ذويه مجتلى البؤس بالفناء مهدد
 يلسع الجوع زوجه وبنيه وهو لالا يهيم في شر مقصد
 ان شكاه البنون جوعا وعريا ابرق الفظ بالسباب وارعد

* * *

وفريق يختال في الحز والدي ساج من رحمة الفقير مجرد
 يبذل المال في لباس رفيع وطعام على الرفوف منضد
 واذا ما دعا للبر داع قال دعني فان عيشي منكد
 لست قارون ذا الكنوز لاعطي انما المال بالمطية ينفد
 لمتى الشح ! والزكاة نماء وثواب ونعمة تتجدد
 ان في المال والنفوس حقوقا ولحق الفقير بالرعي اوكد
 ذلكم مظهر المواسم فينا وعسى ان تكون بالعود احمد
 الطاهر القصار

المكتبات

عناية الامم الحية بها وتفریطنا فيها

بقلم الاديب البحاتة الشيخ محمد بن الشاذلي العنابي
 المتوظف بالاقاق

من بين المظاهر العامة الدالة على سموق الامة ونزوعها نحو الكمال ، وتسمنها معارج الحضارة
 عنايتها حكومة وشعبا بالمكتبات لانها الوسيلة الحقة لخدمة الثقافة العامة وترقية المستوى العلمي لأفراد
 الشعب اذ لا يخفى ان اقوى ما تعتمد عليه الثقافة ليس هو المدرسة بل هو المطالعة المنظمة ، ذلك ان
 غاية ما تقوم به المدرسة هو تلقين المتعلم طرق الفهم والاستنباط وارشاده الى قواعد البحث وكيفية
 استغلالها وتربية ملكة النقد فيه ، اما توسيع المدارك وكسب المعرفة فبسيله المطالعة المنظمة المسيرة

للقواعد الفنية المقررة لذلك ، ومن ثم ادركت الحكومات الراقية مبلغ ما تقدمه المكتبات العامة من ضروب المساعدة على ترقية مدارك الامة بتغذيتها بافانين المعرفة .

وهذه الظاهرة كما نشاهدها اليوم في البلاد المتعدنية كذلك نلحس آثارها فيما تحدثنا به المصادر التاريخية الوثيقة عن ازهر العصور العلمية في الشرق والغرب فما من امة كتب لها السمو في الفن والرقي في العلم الا كان سبب ذلك راجعا الى ما امتلجته على طريق المكتبة من افوليق الحكمة والعرفان فهذا عهد البطالسة بالاسكندرية كان من ابرز مظاهره العلمية المكتبة المشهورة التي اتهم العرب باحراقها عند فتحهم البلاد المصرية (١) وهذا العهد الاموي كان من ابرز شخصياته العلمية خالد بن يزيد الاموي الذي يرجع اليه الفضل الاكبر في وضع الحجر الاساسي للمكتبة الاسلامية بما جمعه من نفائس الكتب (٢) ومثله العهد العباسي الذي ظهرت فيه العناية بالمكتبة على ايدي المنصور والرشيد والمأمون عناية بلغت بها الى الغاية ، وكذلك الحال بالاندلس فقد نشطت حركة تنظيم المكتبات باهم عواصمها على عهد عبد الرحمن الناصر والحكم الثاني (٣) والحاجب المنصور ابن ابي عامر والمظفر بن الافطس صاحب بطليموس (٤) ويوسف ابن تاشفين ، ومثل هذه العناية التي ظهرت ببلاد الشرق كذلك ظهر مثلها ببلاد الغرب في عصور النهضة كعصر لويس الرابع عشر والكردينال ريشليو وغيرهما من انصار العلم .

وما تلك العناية الا اثر من آثار الاعتراز بمجهودات الاسلاف وتقدير لنتاج قرائحهم الدائبة التي كانت تعمل لهداية الانسانية الحائرة من الشكوك والاوهام وقد اخذت هذه العناية تتضاعف ببلاد الغرب شيئا فشيئا من عهد ريشليو الى يوم الناس هذا وظهر ذلك واضحا جليا بما تخصصه لها الحكومات من الاعتمادات الوافرة لتوسيع نطاق اعمالها التي تؤديها المجتمع من تقيف وتهذيب ولا ادل على نجاحها في تاديتها لرسالة الثقافة العامة من ان الحكومات الراقية وسعت في دائرة اعمالها

(١) فتد هذه الحرافة الاستاذ الفراد بنار في كتابه فتح العرب لمعرض ٣٤٨ وسيديو في خلاصة تاريخ العرب ص ٨١

(٢) هو اول من ترجم الى العربية من اليونانية اه الفهرست لابن النديم ٢٤٢-٢٤٤ - واخبار الحكماء لابن القفطي ٢٨٦ لا المأمون كما توهمه البعض نعم في عصر المأمون نشطت حركة الترجمة

(٣) كانت خزائنه تشمل نحو ٤٠٠ الف مجلد

(٤) كان كثير الادب جم المعرفة محبا لاهل العلم جماعة للمكتب ذا خزانة عظيمة لم يكن في تاريخه في ملوك الاندلس من يفوقه في ادب ومعرفة وله الكتاب العظيم المترجم بالتذكرة والمشتهر بالمظفري وضعه في خمسين مجلدا يشتمل على علم جم وادب وافر وكل فنون الادب من مغاز وسير ومثل وخبر توفي سنة ٤٦٠

وعمدت الى تجربة كان لها النصيب الاوفى من النجاح وتلك التجربة هي احداث مكاتب سيارة تجوب القرى والمداشر ناشرة بين اهلها الذين حرمتهم الحياة الريفية من التمتع بالدرس والمطالعة - ما يفيدهم ويرتبط بحياتهم تلك ارتباطا وثيقا ، تلك هي الحالة في بلاد الغرب اما الحالة في البلاد الشرقية في القرن التاسع عشر فتختلف باختلاف الاقطار فمصر مثلا لم تظهر عنايتها بالمكتبة الا في عهد عزيزها محمد علي الذي اولاهها عناية نسبية دلت على مبلغ تقديره لهذه الناحية في حياة الامة وترقيتها . وقد سلكت المكتبة الحديوية سبيل النشوء والارتقاء حتى بلغت الى شأو تعبط عليه في عهد المغفور له فؤاد الاول وهي الآن تعتبر اكبر مكتبة في الشرق الاسلامي وقد عهد اخيرا بادارتها لفيلاسوف الكنانة الدكتور منصور فهمي وقد وقفنا على ما قام به وما اعترم عليه من مظاهر البعث والتجديد مما جعلنا موقنين بنتيجة اعماله الطيبة لما عرف عنه من الكفاءة التامة والاخلاص في العمل

اما غير مصر ومن بينها تونس فقد كانت الاضطرابات الداخلية تصرفها عن ذلك وتقعدها عن مسابقة التطور العلمي الذي ظهر باروبا فاصيبت من جراء ذلك المكتبة الاسلامية بتلك البلاد بضربات نالت منها في الصميم فتبعثرت مكنوناتها وذهبت شذرا مذر وتوعرت بذلك المسالك على الباحثين وحيل بينهم وبين ما يشتهون

ان الضربات التي اصيبت بها المكتبة في هذه البلاد من جراء الاحداث التي منيت بها فاستبدلت أمنها خوفا واطمئنانا فوضي لتجل عن الحصر ولا نبعد كثيرا فهذه الحملة التي وجهها الاسبان على هذه البلاد في القرن العاشر الهجري قد مزقت سناياك خيلها التأليف التونسية واتت على محررات الاجداد تلك المحررات التي دبحتها يراعة ابطال تلك النهضة العلمية التي قامت بالشمال الافريقي وكانت تضاهي ما قام نيسابور ومرو وبغداد وقرطبة ، وانك لو ناشدت كتب التاريخ عن ذلك التراث العلمي الحافل الذي طالما ذكرته كتب التراجم كآثر من آثار من ترجمهم لقصت عليك من انبائه عجبا ولرجعت حصر الصدر شرد الفكر تصاعد منك الزفرات تصاعدا تكاد تفارق معه الحياة (١) فهذا ابن الابار (٢)

(١) راجع ما كتب عن نكبات المكتبة الاسلامية في معجم البلدان لياقوت ج ٨ ص ٣٥ وديسول
بذكرة الحفاظ ص ٢٤٥ وحاضر الاندلس وغابرها ص ١٥٤-١٥٨

(٢) هو ابو عبد الله محمد بن عبد الله ابن ابي بكر ابن الابار البانسي ورد على تونس موفدا من صاحب بانسية زيان بن مرديش لطالب المعونة من الخليفة ابي زكرياء الحفصي كان من مغاخر الاندلس له مشاركة في العلوم واحتصاص في التاريخ ولما دخل على الخليفة الحفصي انشده قصيدته المشهورة :
* ادرك بخيلك ارض الله اندلسا * وكان ذلك سنة ٦٣٦

وقد اعجب ابن الابار بتونس واطمأن اليها فرجع لبلده واستصحب عائلته ثم عاد لتونس فاقام بها واحكم علاقته مع رجال البلاط حتى اتصل بالخليفة فاكرم وفادته وعرف له منزله فاستنداه منه

الوافد علينا من الاندلس يحدثنا عنه الزركشي في كتابه تاريخ الدولتين (١) فقد ذكر انه ذهب هو وتآليفه التي بلغت خمسة واربعين كتابا في التاريخ والتراجم (٢) من بينها ما هو موضوع في تاريخ هذا القطر ورجاله . ذهب الجميع ضحية الحق والسعاية فقتل بامر المستنصر الحفصي وكذا بالرماح واحرق تآليفه بموضع قتله كل ذلك سعاية مأكرة قام بها ضده عصره الغساني نحو مولاة جنى بها على صاحبه بالجانب وارتكب نحو العلم جريمة لا يغفرها له العلم واهله وكأن ابن البار قد نظر الى ما سيؤول اليه حاله . والمؤمن ينظر بنور الله - فجاشت نفسه بقوله :

إذا ما رايت الرسوم انمحت * ولم يرع حق لذي منصب
فخذ في التحول عن تونس * وأترك معالمها واهرب

ولكن نفذ القضاء في ابن البار وتآليفه نفاذاً لا يجدى معه التأوه والتحسر

ومن القضايا التي حفظها لنا التاريخ وتعتبر اصدق صورة لتلك الضربات التي اصابت بها المكتبة التونسية وبها يمكن الاستدلال على مبلغ ما وصلت اليه هذه الامة من دركات الانحطاط والجهل ما يحدثنا به صاحب المشرع الملكي - على عاميته - عن بعض معاصريه انه بعد ما اصيب بما كان معهودا في ذلك العصر من هدر الدم وهتك العرض واستباحة المال دخل بعض الخدمة لمكتبته فاستباحها وحمل ما وقع عليه بصره من الكتب لدارة وهل تدري ما صنع بها ذلك الغبي الغمر هل تظن انه انتفع بها او نفع كلا . . . بل باعها المسكين لبعض الباعة وهذا بدوره استعملها في لف بضاعته ؟ !

انها لحالة تحمل الاغيار على ان يبعثوا من ورائها ابتسامات السخرية والاستهزاء حقا انها لحالة

وعرف ابن البار كيف يكتسب عطف الخليفة ورجال الدولة حتى انتظم في سلك ديوان الانشاء ولما توفي ابو عبد الله بن الجلاء اولاه الخليفة في خطته وهي صاحب العلامة وهي تشبه خطة صاحب الطابع اليوم فشقها مدة يسيرة ثم اخر عنها لما ظهر عليه من الحق واستقص بعض ذوي المكانة والاقدام على توقيع ما هو خارج عن دائرة عمله ثم اسندت خطته الى احمد بن ابراهيم الغساني فنشأت بين الرجلين حزازات ونجح الغساني في تأثيراته على الخليفة اذ ذاك محمد ابن ابي زكرياء فاوغر صدره عليه حتى حبسه وامر بضربه بالسياط بمقصورة المحتسب ثم قتل وندم الخليفة على فعلته النكراء ولات ساعة مندم

(١) ٢٠-٢١-٢٧

(٢) لم يبق من تآليفه فيما نعلم سوى تكملة الصلة لابن بشكوال والحلة السيرة وفهرسته وقطعة من تحفة القادم وقد قام بطبع الاول الاستاذ ابن ابي الشب وطبع الثاني ضمن المجموعة التي طبعها العلامة كوديرا الاسباني في ثمانية اجزاء بمديرين ستي ١٨٨٣ و ١٨٩٢ تحت اسم المكتبة العربية الاسبانية . اما الثالث والرابع فيوجدان في مكتبة دير الاسكوريال

تدعو الواقف الى ان يندب رسوم المعارف والفنون ويوجود بدمعة مهراقة على تلك العصور التي انتابت البلاد فاقحلت وصوح نبثها فاصبح هشيما تذروه الرياح ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار .

وهنا لا يجمال بنا أن نغفل ذكر ما لعبت به الايدي الاثيمة في الخزائن العامة كخزانة جامع الزيتونة وجامع القيروان وبقية المكتبات التي كان لا يخلو منها جامع او مدرسة كجامع حمودة باشا (١) وجامع صاحب الطابع وغيرهما فقد فقد من هذه المكتبات ما استأثرت ببعضه المكتبات الخاصة وتلقفت بعضه الآخر خزائن الغرب بطريق بعض الخونة - مثل سليمان الحريري - (٢) اولئك الذين باعوا ذمتهم وضمائرهم وما تركه لهم اجدادهم من الثاليف بدراهم معدودة وكانوا فيها من الزاهدين

فنحن نرى كيف تظافرت العوامل على تشتت تلك الاعلاق النفيسة واتلافها ويظهر ان أهم

هاتيك العوامل هو التفريط والاهمال يتبع محمد العناني

(١) كانت توجد به نسخة من صحيح البخاري هي آية في جمال الخط وبداعة الفن ولما نقلت الى مكتبة العبدية فقد منها احد اجزائها وقد عثر عليه ذات يوم بيد الدلال بسوق الكتيبة فاعلم بذلك القاضي العادل الشيخ الطاهر النيفر فاحضر الدلال واستعلمه عنه فاخبره بان احد ابناء الحاضرة قد كلفه ببيعه فما كان من الشيخ الا ان دفع للدلال المبلغ الذي انتهى اليه وامر بالحاقه بالمكتبة العبدية .

(٢) اصله من عائلة فارسية قديمة نزلت من بلاد العجم الى تونس وهو ابو الربيع عبده سليمان بن علي الحريري الحسني ولد بتونس سنة ١٨٢٤ قرأ العلوم الدينية اولا على علماء وطنه ثم اكب على درس الطب والطبيعات والرياضيات واللغة الفرنسية حتى حذقها وفي ١٨٤٠ اولاه الباي رئاسة ديوان الانشاء وبعد ست سنين من ذلك العهد رحل الى باريس فانتدبته حكومتها للتدريس بمدرسة اللسان الشرقية واثاء اقامته بها تولى رئاسة تحرير جريدة (برجيس باريس) التي انشأها الشيخ رشيد الدحداح فنشر بها قسما من سيرة عنترة وقلائد العقيان ثم طبعهما على حدة وترجم كتبها غير ذلك كرسالة في الظواهر الجوية طبعها سنة ١٨٦٢ اودعها خلاصة هذا الفن وكان وضعها دليلا على سعة اللسان العربي وكفايته للمعارف العصرية ونهج العربون بعد ذلك منهجه لا سيما المرسلون الاميريكان والف سنة ١٨٦٧ كتاب عرض البضائع العام في وصف معرض باريس وله القول المحقق في تحرير البن المحرق وترجم كتاب لومون في الاصول النحوية ونشر مقامات الشيخ احمد بن محمد الشهير بابن المعظم احد ادباء القرن الثالث عشر مسيحي وتوفي الحريري وله من العمر نحو الخمسين عاما ويقال انه ارتد والعاذ بالله اه ماخصا من تاريخ آداب العربية لزيدان ج ٢ ص ٣٦ ، والصحافة العربية ج ١ ص ١١٩ وتاريخ الآداب العربية لشيخوج ١ ص ٩٨

العام الإسلامي

المسلمون في فينلاندا

بقلم الأستاذ عثمان الكعاك
المدرس بالمدرسة العليا للاداب

١ - البلاد الفنلاندية قطر من اقطار اوربا الشمالية يحده شرقا الروسيا وغربا البحر البلطي (البلطيق) والسويد والنرويج وجنوبا خليج فينلاندا وشمالا البحر المنجمد الشمالي . تبلغ مساحتها ٣٨٨٠٤٨٣ ميلا مربعا - اي ثلاثة اضعاف مساحة القطر التونسي - وبها من السكان اربعة ملايين . هذه البلاد عبارة عن مائدة من حجر الجرانيت واسعة النطاق مترامية الاطراف قد خرمتها المثلج الكبرى وهي قليلة الارتفاع اذا استثنينا حدودها من جهة النرويج في الغرب فان تشعبات جبال الالب الاسكندنافية تبلغ هنالك ارتفاعا يتراوح بين ٧١٥ م. و ١١٢٠ م.

ومن المفروغ منه ان قريبا من القطب الشمالي قد جعلها بلادا شديدة البرد طويلة الشتاء كثيرة الثلوج حتى ان معدل البرودة يبلغ عشرة تحت الصفر في الشتاء و ١٥ فوقه في الصيف . ومع ذلك فان اقليمها من اصفى اقاليم العالم واجملها واصلاحها لسلامة الابدان . تمتد بسبب الثلوج الى ما لا نهاية له تتخللها غابات الصنوبر والبحيرات الكبيرة اللووعة السطح البديعة التقطيع .

يسكن هذا القطر شعب مغولي الاصل فطري الحضارة قد هاجر من اواسط اسيا الى اوربا في القرن الثالث الهجري (٨ م) كان يعيش قديما من صيد البر والبحر . ثم تحول من عهد المدنية الحجرية الى عصر المعادن وتدجين الحيوانات : وقد بقي على حالة بداوته الى القرن السادس الهجري (١٢ م) . اما اليوم فقد دخلته الحضارة الاروباوية فاهل المدن يعيشون عيشة سائر الاروباويين واما اهل الارياف فيعيشون في ديار صغيرة مبنية من الخشب صغيرة النوافذ او في خيام مخروطية الشكل مؤلفة من اغصان الشجر وخز الارض . هؤلاء الاقوام منقسمون الى شعبتين جنسيتين الاولى شعبة « التافاست » الضاربة بغرب البلاد قصيرة القامة بيضاء اللون شقراء الشعر قصيرة الرأس مفلطحة الوجه واسعة الفم قليلة الاهتمام بالشعر والالوان . واما الشعبة الثانية فهي فرقة الكارليين سمراء اللون

قسطية الشعر طويلة الانف متوسطة الفم معتدلة القامة محبة للألحان والاشعار فهي كثيرة الرجالين . هذا الشعب قد تفرق في بلاد فينلاندا على نسب مختلفة لا يزيد معدلها عن تسعة سكان في الميل المربع فمعظمها مكتض بالسواحل بحيث ان نسبة السكان في الجنوب تبلغ ٣٩ في الميل المربع بينما هي لا تتجاوز اثنين في الشمال .

اما الحكومة فهي عبارة عن جمهورية ومجلس امة يقع انتخابه بالاقتراع العام من الرجال والنساء . والبلاد منقسمة الى تسع مقاطعات عاصمتها مدينة هلسنكي فورس او هلسنكي وهي مدينة واقعة على خليج فينلاندا بها من السكان ٢٠٧,٩٥٠ نسمة وبها جامعة ومتاجر الحطب والمعادن واما المدن الاخرى فاهمها : تركو وتامرفورس وفيبورغ



في الكراس الاول والسنة ١٩٣٤ من مجلة المباحث الاسلامية التي يصدرها الاستاذ ماسينوف بمدينة باريس مبحث دقيق عن احوال المسلمين بفينلاندا قد دبحه يراع السيد بشر فارس فراينا ان تنقله الى قراء هذه المجلة الغراء ليعلم المسلمون احوال بعضهم بعضا في مشارق الارض ومغاربهم وجنوبها وشمالها . واليك نص التعريب :

في تاريخ ٢٤ افريل ١٩٢٥ اعترفت حكومة فينلاندا رسميا بالديانة الاسلامية بمقتضى قرار اصدرته لفائدة المسلمين القاطنين بتلك الديار . اصل هؤلاء المسلمين من الاتراك التاتار الذين هاجروا الى الشمال على اثر الانقلاب البلشفي بالروسيا واستقروا بفينلاندا . على ان البعض منهم يعرفون الديار الفنلاندية جيداً بموجب ترويج سلهم هنالك قبل الانقلاب الروسي بعهد طويل . هؤلاء المسلمون لا يتجاوز عددهم ٦٤٨ شخصا اي ما ينوف عن مائة عائلة بيسير وهم متفرقون بين ١٧ مدينة ولو ان معظمهم بهلسنكي العاصمة وتامرفورس وتركو . تعاطى الحالية الاسلامية تجارة الفراء والانسجة حتى ان الكثير منها مياير وقد اشتهرت بمسائلها ونشاطها في العمل واقبالها على شؤونها باجتهد .

تحول هؤلاء القوم من الرعية الروسية الى الوطنية الفنلاندية . ولما كانت قوانين فينلاندا قد قررت حرية الضمائر والاديان فان المسلمين متمتعون بكامل الحقوق المخولة لكل فينلاندي مهما يكن جنسه او معتقده . فالمسلم يستطيع ان يشغل اي وظيف من الوظائف الدولية على ان هؤلاء المسلمين غير خاضعين لجميع احكام القانون المدني الفنلاندي فمسائل الانسكة بيد الامام الذي يتولى ايضا تقييد المواليد والوفيات ولا يعرف بها الدولة الا على راس السنة في صورة

احصائية رسمية . وفوق ذلك فهم من الناحية الاجتماعية اوسع انتقلا . فلا يتزوجون الا من بينهم وعلى مقتضى الشريعة الاسلامية . وقد نقل لي ان بعض المسلمين يتزوجون النصرانيات ولكن هؤلاء سرعان ما يعتنقن الديانة الاسلامية واذا لم يعتنقن فان الخلاف يشجر فيما يتعلق بحالة الولد من حيث المعتقد لكن هذا الخلاف عجلان ما ينحسم في رسم الامام المولود الجديد بدفتر الجالية الاسلامية ويقضي الامر بسلام . يعتنى المسلمون الفنلنديون عناية خاصة بتربية اولادهم تربية اسلامية صحيحة ووطنية ثابتة . وقد انشأوا مدارس لهذه الغاية يذهب اليها الاطفال ثلاث مرات في الاسبوع فيتعلمون بها اصول الدين الاسلامي وتاريخ الاسلام والامة التركية ويحفظون القرآن باللغة العربية . اما لغة التعليم فهي اللسان التركي ولا يتعلم الاطفال من العربية الا الحروف والتجويد لكن هذه المدارس قليلة العدد واهمها مدرستا هلسنكي وتامرفورس اللتان تشغلان التسعة الاشهر الدراسية اما بقية المدارس الموجودة في الجهات التي بها اقلية اسلامية ضئيلة فانها تفتح بالتناوب ثلاثة اشهر في السنة ويتحول فيها الاساتذة من مدرسة الى اخرى . على ان المسلمين لا يكتفون بالمدارس فحسب بل ينظمون المسامرات المختلفة المواضيع فتارة تكون في المواضيع الدينية وتارة في المسالة القومية التركية واخرى في التاريخ التركي الاسلامي . يقوم بهذه المسامرات اساتذة المدارس او بعض المسلمين الزائرين . وخاصة الاتراك . اما الطباعة فهي ناشطة ومن ذلك ان السيد ابراهيم عارف الله الكاتب العام للجمعية الاسلامية الفنلاندية قد الف رسالة في الدعاية الوطنية »

... ثم قال :

« لا يوجد جامع كبير في فينلاندا ولكن هنالك ثلاثة مساجد احدها بهلسنكي والاخر بتامرفورس والثالث بتركو وهنالك حيث لا توجد مساجد يجتمع المسلمون رجالا ونساء ببعض المنازل لاداء صلاة الجمعة . اما النسوة فلا يذهبن غالبا الى المساجد الا لتادية صلاة العيدين . ولا يوجد الا امام واحد (وهو السيد والي احمد حكيم) يعيش على نفقة الجالية الاسلامية ويقيم بهلسنكي لكنه يتنقل بانتظام من بلد الى بلد . واذا غاب الامام تقدم للصلاة من حضر من المسلمين وكان اقدمهم في الدين . واذا جاء المولد الشريف تلا المسلمون آي الذكر الكريم باصلها العربي وقام الامام خطيبا فلقى خطابا باللغة التركية بحسب ما تقتضيه الظروف وادب المياسر المآدب اكراما لصاحب الرسالة (صلى الله عليه وسلم) ان مسلمي فينلاندا لا يتناولون الكحول في عمومهم بالرغم عن شدة البرد ولا يقدمون المسكرات في اية حفلة من حفلاتهم الدينية او الوطنية . وقد اثبتوا لي انه لم يقع ايقاف ولو مسلم واحد بتهمة سكر منذ عشرين سنة . والبعض من سكان فينلاندا لا يصومون شهر رمضان اذا كان

في طوال ايام الصيف ولكنهم يرجؤونه الى شهر آخر من شهور السنة (١) وذلك انه في شهري يونية ويولية من السنة حينما يكون النهار طويلا جدا يعتقدون ان صوم رمضان في ذلك العهد غير اضطراري وانما على الانسان ان يقضي ذلك الشهر في غيره من شهور السنة بدون كفارة . اما الحج فقد حج مسلم واحد .

تتمتع المرأة المسلمة بنفس الحرية التي تتمتع بها احتها الفنلاندية او تكاد . ولا يمكن للفتاة المسلمة ان تتزوج قبل السنة السابعة عشرة واما الاملاك فهو على نمط الاملاك عند الفنلاندين ولكني اجهل هل ان المسلمات قد بلغن اوج التطور المتناهي الذي بلغته الفنلانديات « اهـ بشر فارس



وقد انشا المسلمون الفنلانديون جمعية دينية تحت اسم « الجامعة الاسلامية الفنلاندية » وقد حرروا بالاجماع بيان القواعد الاساسية التي تركز عليها الديانة الاسلامية وبنوا احكامها كما يلي :

- ١ - واجبات كل مسلم ومسلمة :
 - ١ - الديانة بالعقيدة الاسلامية
 - ٢ - اقامة الصلاة خمس مرات في اليوم والاجتماع لصلاة الجمعة جماعة بالمسجد
 - ٣ - الصيام « شهرا » في السنة
 - ٤ - ايتاء الزكاة لمن استطاع الى ذلك سبيلا
 - ٥ - الحج على من استطاع الى ذلك سبيلا
 - ٦ - التعهد باحترام جميع الاحكام المقدسة والخضوع لها
 - ٧ - الالتزام بتطهير الباطن والظاهر والروح والجسد
 - ٨ - الاستقامة والعفاف
 - ٩ - احترام كل البشر وعدم اذية اي شخص
 - ١٠ - ان يحب لاخته ما يحبه لنفسه ويكره لاخته ما يكرهه لنفسه «
- هذه هي احوال المسلمين بفنلاندا . وفي العدد المقبل نتحدث عن قانونهم الاساسي واحوالهم الادية - ان شاء الله تعالى - (٢)
- عثمان الكعاك

(١) نلاحظ هنا ان نهار الصيف في القطب الشمالي يكاد يتصل بدون انقطاع من غير ظلمة حالكة بحيث ان الليل اعتباري لا غير

(٢) في عدد مقبل : المسلمون في بولونيا ورومانا وبلغاريا من بلاد اوروبا

المرأة العلمية واللاوية

مشكلة المرأة التونسية من حيث التربية والتعليم واداء المفكرين فيها

تجدد في الفكر العام التونسي هذه الايام الاشتغال بالمرأة التونسية والسعي للنهوض بها من جميع نواحيها . والبحث عن احسن الطرق الموصلة لذلك . فكان ذلك باعنا لجمعية قدماء الصادقية على اقامة منبر عام تعرض عليه آراء مختلفة في هذا الموضوع ليختار الاصلح منها . فطلبت من رئيس تحرير هذه المجلة الشيخ محمد المختار بن محمود ان يقوم بالقاء مسامرة تكون ككتقرير عام يقام عليه اصل البحث في هذه القضية . واختارت افرادا من نبغاء المفكرين ليدلوا بأرائهم اثر تلك المسامرة . وفي يوم الاربعاء ٢٤ رمضان المنصرم وقع اجتماع عظيم للغرض المذكور بقاعة الاجتماعات الفرنسية حضرة اعيان الامة واصحاب الرأي فيها من علماء وادباء ومختلف الطبقات وفتحت الجلسة على الساعة التاسعة الاربعاء بالقاء خطاب وجيز من حضرة رئيس قدماء الصادقية السيد محمد علي العنابي . تعرض فيه لبيان الغرض من الاجتماع ولبرنامج ما سيقع فيه . وبعد ذلك القى الشيخ ابن محمود مسامرتة فكانت درسا وافيا لموضوع المرأة . من جميع ما يتعلق بها . فبسط نظرية الاسلام في معاملتها وترقية مستواها . وتقرير ما لها وما عليها من الحقوق التي منحها لها الاسلام من منذ اربعة عشر قرنا مما تفوق به المرأة الغربية حتى في هذا الزمان . مستدلا في كل ما قاله بادلة من القرآن والحديث واقوال العلماء . ثم تعرض لحالة المرأة التونسية في عصرها الحاضر ثم قدم برنامجا عمليا في كيفية النهوض بها في جميع اطوار حياتها بما يتناسب مع ما جاء به الاسلام . وتوجيه اصول التربية الدينية والاخلاقية مع الاقتصار في تعليمها على اللغة العربية لانه لا ضرورة تدعوها لتعلم غيرها .

وبعد انتهائه توالى على منبر الخطابة السادة الفضلاء : الشاذلي النيفر المدرس بجامع الزيتونة . محمود بيرم المصري صاحب جريدة (الشباب) . محمد المهدي بن الناصر الوكيل لدى المحاكم التونسية . احمد بن ميلاد الطبيب . الطاهر صفر المحامي . محمود المسعدي المدرس بمدرسة الليسي كارنو عبد الوهاب باكير المدرس بالمدرسة العلوية

فادلى كل واحد برأيه وكانت آراء الخمسة الاولين مثقاربة . في مجموعها مع ما قرره الماسمر الاصلي واما الخطيبان الاخيران فقد كان رايهما لا يخلو من تطرف وسير مع الخيال منشؤه حدوث عهدهما بالحياة الاجتماعية العامة وكونهما في بداية طور التجربة . وفي اعتقادنا انهما بعد ان يلوا حلول الحياة ومرها . وبعد معاناة اطوار التجربة وقطع مراحلها يكون رايهما متقاربا مع راي من سبقهما في ذلك الميدان . اذ فرق بين من يتكلم بعد تجربة وطول اختبار . وبين من يتكلم وهو سابح في بحور الخيال التي لا ساحل لها . وقد كان من رايهما ان المرأة يجب ان تعطى لها حرية مطلقة في سيرتها واعمالها وتعلمها وعدم اعتبارها مختصة بشؤون البيت ومقصورة عليها . الى غير ذلك من الآراء التي تضرب على هاته النغمة

وعلى كل حال فانهما قد قالوا ما يعتقدانه صوابا . وعلى الناس ان يعملوا بما يرونه صالحا موافقا

لدين البلاد وعوائدها وآدابها وذلك لا يتحقق الا بتنفيذ الاقتراح الذي قدمه المسامر الاصلي في آخر مسامرته من وجوب عقد اجتماع عام لاجراج هذا الموضوع من الناحية الفكرية الضيقة . الى الناحية العملية الواسعة النطاق . وفي ذلك الاجتماع وعند تحاكك الانظار يعلم اي الرأيين اقرب للصواب . واصلح بهذه البلاد . فاما الزيد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكنث في الارض .

في دار الشريعة المطهرة

بناء على احالة جناب العلامة التحرير صاحب الفضيلة الشيخ سيدي حسين بن الخوجه المفتي الحنفي على الراحة نظرا لكبر سنه ولمرضه فقد اسند ملكنا المعظم ابقاه الله خطة الافتاء المنحلة عنه لاختيه جناب العلامة التحرير الشيخ سيدي علي بن الخوجه المدرس الحنفي من الرتبة الاولى بجامع الزيتونة عمره الله . ووقعت ولايته بدار الملك في حمام الانف يوم الخميس في ٣ رمضان وفي ١٩ نوفمبر المنصرمين . واثرها وقع تنصيبه بالحكمة الشرعية حيث ذهب اليها يصاحبه جناب شيخ المدينة طبق العادة المألوفة بتونس من الاعتناء العظيم بالخطط الشرعية وتنويه الملوك العظام بشانها . وهذان الاخوان ابقاهما الله هما فرعان من الشجرة الخوجية التي رسا اصلها في الثرى ونما فرعها الى السماء . واقامت دعائهما على تقوى ورضوان من الله . يتوارث افرادها العلم خلفا عن سلف من منذ زمن طويل . وذلك هو سبب مجدهم وارتفاع شانهم في بلادنا .

ولد جناب المفتي الجديد في جمادى الثانية سنة ١٢٩٨ وتربى في كنف والده شيخ الاسلام سيدي احمد بن الخوجه . الذي ملا ذكره الاسماع . في جميع البقاع . وتاهت به هذه البلاد فخرا . وجرت ذيولها كبرا . رحمه الله . ونشأ نشأة علمية دينية . فحفظ القرآن في صغره . ثم زاول الدروس بالمدرسة الصادقية . ثم انتظم في سلك تلامذة جامع الزيتونة المعمور . واحرز على شهادة التطويع في عام ١٩٢٣ وزاول الدروس على اعيان علماء العصر . منهم اخواه المفتيان الشيخ سيدي محمد والشيخ سيدي مصطفى . ومنهم عمه شيخ الاسلام سيدي محمود بن الخوجه . ومنهم الشيخ سيدي محمد النجار المفتي المالكي والشيخ سيدي مصطفى رضوان وابنه الشيخ سيدي محمدرضوان المفتي الحنفي . والشيخ سيدي محمد القصار المفتي المالكي والشيخ سيدي محمود بن محمود المفتي الحنفي . والشيخ محمد ابن القاضي القاضي الحنفي . وهؤلاء كلهم قد لحقوا بالدار الآخرة رحمة الله عليهم . ومن مشائخه من الاحياء . العلامة المحقق الجليل الشيخ سيدي محمد بن يوسف شيخ الاسلام والشيخ سيدي احمد بن مراد . والشيخ سيدي حسين بن الخوجه .

وظائفه

تولى التدريس الحنفي من الرتبة الثانية في عام ١٣٢٦ واثرها باشر خطة كاتب النوازل بالدائرة الحنفية بالديوان المعمور . وباشر التدريس بالمدرسة الصادقية في عام ١٣٣٣ وتولى عضوا نائبا بالمجلس المختلط في عام ١٣٥٢ . وفي العام المذكور تولى خطة التدريس الحنفي من الرتبة الاولى بجامع الزيتونة ثم اسندت اليه خطة الافتاء في هذه الايام . جعلها الله خطة مباركة عليه ويسر له اسباب القيام بها على احسن وجه . والمجلة تعيدله تهنيئا . وتتمنى له حياة سعيدة بالعمل والانتاج . مشموله برضا الله ورسوله

المرجو من القراء اصلاح الاخطاء الاتية

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
لا يعد	يعد	٩	١٦١
القاعدة	لقاعدة	١١	١٧٠
التسبيح	اليسبيح	٢٠	١٧٠
المعجزة	المعجرة	٢٠	١٧٠
اتقوا	انقوا	١٣	١٧١
منجذب	محبذ	٢٥	١٧٣
هواك	هوك	٢٤	١٧٥
دنياكم	دياكم	٣	١٧٦
ولهذا قد	ولذا	١٤	١٧٧
الظلام	الضلام	١٥	١٧٧
مستبانا	مستبان	١٦	١٧٧
انفسكم	جنسكم	٣	١٧٩
فاحسن	باحسن	٢١	١٧٩
اقتار	أقتار	١	١٨١
للمقرض	للمغرض	٣	١٨٤
اكتب	اكتب	٨	١٨٨
لا تسبوا	ولا تسبوا	٢١	١٨٩
الى	الي	٤	١٩٠
مباد	مبادي	١٨	١٩٠
الى	الي	٢٥	١٩٠
ينهي	ينهي	٧	١٩٣
ترمي	ترمي	٩	١٩٣
لفناء	فناء	١٧	١٩٤
امام	اما	٧	١٩٦

تباع المجلة في الاماكن التالية



اماكن بيع المجلة بالحاضرة

المكتبة العلمية سوق الكتيبة رقم ١٢
مكتبة الاستقامة نهج سيدي ابن عروس
رقم ٣٤

المكتبة العتيقة سوق الصوف رقم ١٣

مكتبة الامان سوق السرايرية رقم ٢٢

المكتبة الزيتونية سوق السرايرية

مكتبة الرجاء سوق الكتيبة رقم ٢

المكتبة العربية الكبرى سوق السرايرية

مكتبة السعادة نهج الكتيبة رقم ٤

دكان السيد محمد بن عمر جوار ادارة الاوقاف

رقم ٧٢

البشير وبلقاسم بن عمارة سوق السرايرية

رقم ٣٠

السيد حمدان الشريف بسوسه

» محمد الصالح البكوش بباجه

» محمد العربي بالمكين

» محمد زهرة بالمنستير

» ابوبكر بن محمد الصانع بقصر هلال

» الصادق بوليان بالقيروان

» سعد بن بلقاسم الصحراوي بسببيلة

» علي سباس بسوق الجمعة رقم ١٢ بصفاقس

» قدرى قعيب بقفصه

» المكتبة الاسلامية بتوزر

» عمر اسكندر بنفطة

» شرف الدين الدقاشي بدقاش

» محمد بن علي امنجه بقابس

» حمزة شورو بميدون جربه

اسماء متعهدي بيع المجلة بالقطر الجزائري

السيد محمود نسيم بشارع لالير رقم ٢٤ بالجزائر

» محمود باش طبجي بساحة شارتر بالجزائر

مكتبة النجاح بقسنطينة

» قندوز بنهج جنجراس بسطيف

» الاخضر بن مبارك ببسكرة

» بن داود بساحة دي قرقولات بعنابة

» محمد الهادي جلال بتبسه

مكتبة السيد مصطفى باغلي بنهج سكاك ٢ بتلمسان

اسماء متعهدي بيع المجلة في بلدان المملكة

السيد الحبيب الذواوي بنزرت بنهج احمد باي

» احمد المراتب متعهد بيع المجلات بنزرت

» عمر بن يدر بفريفل

» علي المزي بماطر

» احمد بن الحاج عبد الرحمن العجالي بقلبييه

» عبد القادر قروبج بنابل

» حمودة الذكواني بمنزل جميل